ضبط و ثبت ۱۲۵۳۶

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

۹۱۵۵

کتاب مجموعه رسائل ۱- انیس المشتاق

مؤلف ۲- فوائد فتح علی زنده

مترجم

شماره قفسه ۱۵۴۰۹

۱۲۵۳۶ شک

کتابخانهٔ مجلس شورای اسلامی

کتاب مجموعهٔ رسائل ۱- نیس المشتاق

مؤلف ۲- فوائد فتح علی زنه

مترجم

شمارهٔ قفسه ۱۵۴۰۹

جمهوری اسلامی ایران

شمارهٔ ثبت کتاب

۹۱۵۵

مجموعه
تثنی
اصله وتری کعقعاد عطشی
بعض المتواتر
۱۸۶۰۹
۹۱۱۵۵
۱۲۵۳
۲۴/۱
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه مرکزی
کتابخانه عمومی آیت الله مرعشی نجفی

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نثق

الحمد لله على نعمائه المتواترة والائه المستفيضة المتكاثرة والصلوة على
اشرف اهل الدنيا والاخرة نبينا محمد وعترته الطاهرة واعد فهذه رسالة عزيزة
موسومة بالوجيزة تتضمن خلاصة علم الدراية وتشتمل على زبدة ما يحتاج
اليه اهل الرواية جعلتها كالمقدمة لكتاب جبل المتين وعلى الله توكلي وبه استعين
وكان ترتيبه على مقدمة وفصول ستة وخاتمة مقدمة علم الدراية
علم يبحث فيه عن سند الحديث ومتنه وكيفية تحمله وآداب نقله والحديث
كلام يحكي قول المعصوم او فعله او تقريره واطلاقه عندنا على ما ورد عن غير
المعصوم يكون وكذا الاثر والخبر يطلق تارة على ما ورد عن غير المعصوم من الصحابي
والتابعين ونحوهما واخرى على ما يرادف الحديث وهو الاكثر وتعريفه بكلام
يكون بالنسبة خارجا عن احد الامرين مع التعريف للخبر المقابل للانشاء المرادف
للحديث كما ظن لانتقاضه طردا بنحو زيد قائم وعكسا بنحو قولهم صلوا
كما رايتموني اصلي فبين الخبر بزعمهم ومرجعه اللهم الا ان يحمل قولهم الراوي قال النبي
مثلا وحينئذ منه ليتم العكس وفيه ان التعريف قولنا يحكي الخ ليعم الطرد وعدم
منع وضرهم استدلال العكس التعريفين بالحديث المسموع عن المعصوم قبل
نقله عنه ظاهر والتزام عدم كونه حديثا بعد نقله ولو قيل الحديث قول المعصوم

الاجماع

لبه غير وراويه احيانا عن غير الثقة لا يقدح في ذلك كما يظن لانهم ذكروا انه لا يرسل
الا عن ثقة لا انه لا يروي الا عن ثقة **فصل** في الصدف في المتواتر ان مقطوع
والمنازع مكابر وفي الاحاد في الصحيح مظنون وقد عمل بها المتاخرون وردوا المرتضى
حابس بن حمزة وابن البراج وابن ادريس واكثر علمائنا رصي الله عنهم ومصار الكثير في الجانبين
وسبع ولعل كلامهم المتاخرين عند التحقيق اقرب والشيخ على انه غير المتواتر لما اعتضد بقوة
الحق بالمتواتر في ايجاب العلم وجواز العمل به والا فنسبته جزاحاد ويجوز العمل بامارة وضعه
اخرى على تفصيل ذكره في الاستبصار وطعن في بعض الاحاديث بانها اخبار احاد
لا وجه لها والحسان كالصحيح عند بعض شنع على ذلك فتشنيع بعض المتاخرين عليه بان جميع
احاديث التهذيب احاد لا وجه لها والحسن كالصحيح عند بعضهم وشرط الانجبار باشتهار
عمل الاصحاب بها عند اخرين كما في الموثقات وغيرها وقد شاع العمل بالضعاف في السنن
ولم اشتهر ضعفها ولم ينجبر والابراد بان اثبات احد الاحكام الخمسة بها مخالف
لما ثبت في محله مشهور والعامة مضطربون في التفصيل عن ذلك وانا لم نحن معاشر الخاصة
فالعمل عندنا ليس بها في الحقيقة بل بحسب ما يسمع بشائر الثواب وما نقدر به انفسنا
فصل وقد بسطنا الكلام في شرح الحديث الحادي والثلثين من كتابنا الاربعين **فصل** الحديث
لما اشتمل على علة خفية في متنه او سنده فعلل ولما اختلط به كلام الراوي مفهوم
انه منه او نقل مختلف الالفاظ او المتن بواحد مدرج او اوهم السماع من لم يسمع منه
او نقده بشيخه ايرادا مما لم يشهد من القاه مثلا فدلس او بدل بعض الرواة او كل السند

من المشكلات انا نعلم مذهب الشيخ الطوسي قدس الله روحه العدالة وانه يخالف في هذا العلم مشهورا لا نعلم مذهب
بقية اصحاب الرجال كالكشي والنجاشي وغيرهم ثم يقبل بعد الاتفاق في التعويل على اولئك وما يتفق
كثيرا من الرجال من ينقل عنه انه كان على خلاف المذهب ثم رجع وحسن ايمانه والقوم يجعلون روايته في الصحيح
مع انهم يعترفون بالصحيح ان راويه امامي ممدوح وقد يكون
ابو الفتوح ممن يقبل روايته
لهذان الاشكالان لان
لا اعلم ان احدا قبل
منهم الا من ذهب

بغير سهو او للرواج او الكد المقبول او صحف في السند او المتن بمصحف والراوي
لم يدر في اسمه او اسم ابيه او لفظا فهو المتفق والمفترق او خطا فقط فهو المؤتلف
والمختلف اذا في اسمه فقط والا فان سوى الفاظ فهو متن والا فان لم يدر الراوي فلا يروى عنه
في السند وفي الاحاد عن الشيخ في رواية الاقران او تقدم عليه احدهما في رواية الاكابر
عن الاصاغر **فصل** ويثبت تعديل الراوي وجرحه بقول واحد عدل عند الاكثر
ولو اجتمع الجارح والمعدل فالمشهور تقديم الجارح والاولى التعويل على ما يترجح عليه
الظن كالاكثر عددا وورعا وممارسة والفاظ التعديل ثقة وحجة عين وما اشبه
موثوقا اما متقن حافظ ضابط صدوق مشكور مستقيم لا بأس قريب الامر ونحو ذلك
تفيد المدح المطلق والفاظ الجرح ضعيف مضطرب غال مرتفع القول لا يحتج
ساقط ليس بشيء كذوب وضاع وما شاكلها ومن روى عن الضعفاء لا يبالي
عمن اخذ يعتمد المراسيل وما نحو يوقف حديثه ويكثر لنسيان يلحق الحديث وامثال
ذلك فمن كونه مرجحا تأمل ورواية من اتصف بفسق بعد صلاح او العكس
لا تغير جرحا بعلم او يظن صلاحه وقت الاداء اما وقت التحمل فلا **فصل** انحاء
تحمل الحديث سبعة اولها السماع من الشيخ وهو اعلاه فيقول المتحمل
سمعت فلانا او حدثنا او اخبرنا او نبانا الثاني القراءة عليه ويسمى
العرض وشرطه حفظ الشيخ او كونه على الاصل الصحيح بيده او مدة فيقول قرأت
عليه فاقرنه وجوز احد هذين العبارات مقيدة بقرأت عليه قول ومطلقه
ومطلقه تطلق على الاخر وفي غير الاولى على خلاف وفي حكم القراءة عليه السماع حال قراءة
الغير فيقول قرأ عليه وانا اسمع فاقر به او احد ذلك العبارات والخلاف في اطلاقها

اذا اطلق الروايات ابو الحسن فالاعلب
من المراد به الكاظم عليه السلام ابو الحسن الثاني
الاول فالمراد الكاظم والثاني الرضا وابو الحسن الثالث
هو الهادي

وتفسيره كما عرفت الثالث الاجازة والاكثر على قبولها وجوز مشافهة وكتابة
ولغير المميز وهو اما المعين بمعين او لغير معين او لغرض او بغيره واول هذه الاربعة
اعلاها بل منع بعضهم ما عداها ويقول اجازني رواية كذا او احدى تلك الامور
مقيدة باجازه على قول الرابع المناولة بان يناوله الشيخ اصله ويقول
هذا سماعي مقتصرا عليه من دون اجزائك ونحوه وفيها خلاف وقبولها غير بعيد
مع قيام القرينة على قصد الاجازة فيقول حدثنا مناولة وما اشبه ذلك
واما المقرون بها فالظاهر اعلى انواعها الخامس الكتابة بان يكتب له
مرويه بخطه او بامره فيقول كتب الي او حدثنا مكاتبة على قول السادس
الاعلام بان يعلمه ان هذا مرويه مقتصرا عليه من دون مناولة ولا اجازة و
الكلام في سنده وسابقه كالمناولة فيقول اعلمنا ونحوه السابع الوجادة
بان يجد المروي مكتوبا من غير اتصال على احد من الانحاء السابقة بكتابة فيقول
وجدت بخط فلان او في كتاب اخبرني فلان انه خط فلان وفي العمل بها خلاف
اما الرواية بها فلا فصل اداب كتابة الحديث تبيين الخط وعدم ادماج
بعضه في بعض واعراب ما يخفى وجهه وعدم الاخلال بالصلوة والسلم بعد
اسم النبي والائمة صلوات الله وسلامه عليهم ولكن صرح جماعة من غير مزيد ويكتب
عند تحويل السند حائين المحول والمحول اليه واذا كان المستدرك قال
او يقول عائدا الى المعصوم فليجد اللام ويفصل بين الحديثين بلازمة صغيره

من غير لوز الاصل ولو وقع سقط فان كان بسيرا كتب على سمت السطر او كثيرا
فالى اعلى الصفحة يمينا او يسارا ان كان سطرا واحدا والى اسفلها ان كان يمينا
واعلاها يسارا ان كان اكثر والزيادة اليسيرة بنفي بالحك مع امن الخرق
وبدونه بالضرب عليها ضربا ظاهرا لا بكتابة او حرف الزائد على اولها والى في اخرها
فانذر ربما يخفى على الناسخ واذا وقع تكرار فالثاني احق بالحك او الضرب
الا ان يكون ابين خطا او في اول السطر خاتمة جميع احاديث الامامية
قد ينتهي الى اربعة الاف عشر سلام الله عليهم اجمعين سلاما يليق بهم وفيها الى
البرهة فان علومهم منتشرة من تلك المشكوة وما تضمنت كتب الحجاج رضوان
رضوان الله عليهم من الاحاديث المروية عنهم تزيد على ما في الصحاح الستة للعامة
بكثير كما يظهر لمن تتبع احاديث الموثقين وقد روى راو واحد وهو ابان بن تغلب
عن امام واحد اعني الامام ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام ثلثمائة الف
حديث كما ذكره علماء الرجال وكان قد جمع قدماء محدثينا رضي الله عنهم ما وصل اليهم
من احاديث ائمتنا عليهم السلام في اربعمائة كتاب تسمى الاصول ثم تصدى
جماعة من المتاخرين شكر الله مسعاهم بجمع تلك الكتب وترتيبها تقريبا وتلخيصا
وتسهيلا على طالب تلك الاخبار فالفوا الكتب المبسوطة مبوبة واصولا
مضبوطة مهذبة مشتملة على الاسانيد المتصلة باصحاب العصمة سلام الله عليهم
كالكافي وكتابي من لا يحضره الفقيه والتهذيب والاستبصار ومدينة العلم والخصال

الامانذر

والامالي وعيون الاخبار وغيرها والاصول الاربعة الاول هي التي عليها المدار
في جميع الاعصار واما الكافي فهو وان كان في غاية الاتقان والاحكام
الكليني كان
وسكن قرية
من قرى الري
الجليل الزاخر عطاياه مرتدة الفخر في مدة عشرين سنة وتوفي ببغداد سنة
ثمان اوتسع وعشرين وثلثمائة وبجلالة شانه عدة جماعة من علماء العامة كابن الاثير
في كتاب جامع الاصول من المجددين لمذهبهم الامامية على راس المائة الثالثة
بعد ما ذكر لهم سيدنا وامامنا ابا الحسن علي بن موسى الرضا وعلى المائة الرابعة هو
المجدد لهذا المذهب على راس المائة الثانية واما كتاب من لا يحضره الفقيه
تاليف رئيس المحدثين حجة الاسلام ابي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي قدس الله روحه
وله طاب ثراه مؤلفات اخر سوى نقارب ثلثمائة كما سبق في باب
سنة احدى وثمانين وثلثمائة واما التهذيب والاستبصار فهما من
تاليفات شيخ الطائفة ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدس الله ضريحه وله تاليفات
اخر سواهما في الفقه والاصول والفروع وغيرها توفي في طوس مضرجا
سنة ستين واربعمائة بالمشهد المقدس الغروي على ساكنه افضل الصلوة والسلام
فهؤلاء المجددون الثلثة قدس الله اسرارهم ائمة اصحابنا الحديثية من متاخري
علماء الفرقة الناجية الامامية رضوان الله عليهم وقد وفقني الله سبحانه
وانا اقل العباد محمد المشتهر بهاء الدين العاملي عفى الله عنه للاقتداء بآثارهم
والاقتباس من انوارهم فجمعت في كتابي حبل المتين من خلاصة ما تضمنته الاصول

الاربع

الاربعة الاحاديث الصحاح والحسان والموثقات التي يستنبط منها مهمات الاحكام
الفقهية واليها ترد مهمات المطالب الفرعية وسلكت في توضيح مبانيها
وتحقيق معانيها مسلكا يرتضيه الناظر ذو البصيرة ويجده المتناول ذو
بصيرة غير قصير وانا اسال الله التوفيق للاتمام
والفوز بسعادة اختتام
انه سميع مجيب

تم

حرره ابن العبد المذنب العاصي
محمد بن زين العابدين
الموسوي العاملي
الوحيدي الاردبيلي
سنة
١٢٥٢

D ٢٧٨

بسم الله الرحمن الرحيم

فائدة جليلة لا بد منها وقد خلا كثير من المصنفين عنها ومنهم الفاظ
ذكرها الفضلاء الراسخون لا يستغنى عن معرفة معانيها الطالبون فمنها
الحديث الموثق معناه انه يكون الخبر احد رواته ليس من اصحابنا لكن نص
بعض فقهائنا على انه ثقة فيما يرويه بمعنى انه يؤدي الشيء كما القي اليه وبلور
الذي يروى عنه ومن يروي هو عنه كلاهما الضعيف هو الذي يروى
عنه غير ثقة والتضييق هو اللفظ الذي له معنى جازم لا يحتمل وجوها
سنة النص والظاهر والمأول والمجمل والمتشابه لانه لا يخلو اما
ان يحتمل غير ذلك المعنى او لا فانه كان الثاني سمي ما وراءه لا ولا ان كان الثاني
سمي مجملا والنص والظاهر شيء كان في مطلب الترجيحان الكن النص يجوز
لا يحتمل النقيض والظاهر يجوز ان يحتمله فهما قدر مشترك سمي محكما والمأول
مرجوح وما ليس براجح ولا مرجوح وقد اشتركا في مطلب عدم الرجحان
فهذا القدر المشترك سمي المتشابه والصحيح هو الذي يرويه الثقة
المؤمن الضابط عن الثقة المؤمن الضابط وهكذا الى النبي والامام
عليهما السلام والحسن هو الذي يكون راويه قد مدحه الاصحاب بالزهد
والعبادة والعلم وهو مؤمن ولم ينصوا على انه ثقة في الحديث سمي
حديثه حسنا واصحاب الاصول يراد بهم مصنفو الكتب في زمن الائمة
عليهم السلام فان كل كتاب صنف في زمانهم ووقفوا عليه سمي اصلا

والوكيل

٦

والوكيل هو الذي يكون في يده مال فاذا اطلق الوكيل فانه يراد به
وكيل احد الائمة الثلثة الهادي والعسكري والقائم عج والحديث
النفر هو الذي لا يطعن عليه بشيء اصلا وغير النفر هو الذي لا يسلم من
الطعن وقولهم ويجوز لنا يخرج مثل هذا لا يجوز لنا ان نقبل شهادته
لان الخبر اعم فقد يكون باختلال امر من الامور الدينية او غيره
كما لو كان غير ضابط في الشهادة كما قال كثير من الفقهاء انا نرد شهادته
مع رجوا شفاعته والجرح على قسمين جرح في الشهادة وجرح
في غيرها فالجرح في الشهادة مع صحبته فقد لا يمنع قبول الرواية
ولا يصح العكس ويقولون جرحت الخدمة على يده ومعنى جرحت
الخدمة على يده انه كان بين يدي الامام متعنا في حوائجه فاذا
اطلق كان المراد احد الائمة الثلثة فاذا خصص كان المراد
المخصوص والحديث المرسل هو الذي يروي الحديث ويروي
بعض الرواة ويترك البعض ويقول قال البر او الامام ع
والمقطوع هو الذي يترك الراوي ذكر البر او الامام ع ويقول
سألت الرجل او سألته واما الحشوية فهم اهل الظواهر
القائلون بظواهر الكتاب العزيز والاخبار النبوية والعامة
هم اهل السنة ويعبر عنهم بالجمهور والنوبختيون ينسبون
الى البر نوبخت رجل من الرجال والاناطي هو الذي يبيع الاناط وهو

ضرر من البسط يوم وليلة اما عيشة يوم وليلة والعمر منسور الا العم
مره بن مالك بن حنظلة بن بزيد ساه مهمل اي لم يرد مدح ولا ذم يخفق
بهذا الامر والامر هو الايمان وصحة الرواية والقيم هو الذي يقوم
بقضاء الحوائج حوارى فلان اى ملازم دائما لا يكاد ينفك
عنه سمى به لان الحوارى هو الملازم الذى لا يشغله الا خدمة مولاه و
مرتفع المؤيد المنسوب الى العلو واذا قيل فى الرواية عن رجل كان
ذلك الخبر مجهول فلا يعتمد عليه اذ المراد بقوله رجل انه غير معروف
واذا قال الرجل فالمراد به الكاظم ع وكذا اذا قيل الفقيه لانهم يطلقون
عليه لبقه وقد يوصف بعض الرجال بالثبوت وهو البياض الذى
منه الغرة والعلبانية هم الذين يقفون فى كل مكان وشرطة الخميس
هم قوم يجمع فيهم صفات مرضية الامام الموجود فى ذلك الزمان
واقل ما يكون عددهم سبعين رجلا فاذا اجتمع هذا العدد
بهذه الصفات مع الامام ع وجب عليه القيام كما كان فى زمن
الحسين ع لما انضم هذا العدد اليه قام وجاهد حتى قتل فى
سبيل الله العلامة وانما يشترط الخميس لما رواه امير المؤمنين
عليه السلام عن النبى خاتم المرسلين ص قال انه قال لا صحابه اشترطوا فانكم
لستم اشد طلبا للاعلى الجنة والكيسانية هم القائلون بامامة
محمد بن الحنفية وانما سموا بذلك لانهم نسبوا الى شيخهم كيسان مولى امير المؤ

وانا الفقير

واما الفطحية فهم الذين يقولون بامامة عبد الله بن جعفر الصادق ع
كان يقول له الافطح لانه كان فى احدى رجليه رستة اصابع
فنسبوا اليه ووصفهم لاحد الرجال انه على ان متعيبا فى بدنه
افراده ولما كانت الرجال منهم من يروى عن الائمة ع ومنهم من
يروى عن الاول ومنهم من لم يرو عنهم ولا استناد بشئ يحكم منهم
احتاج الناظر فى هذا الكتاب الى معرفة الطائفة ليعرف بتفصيل
حال الرواة الذين المتقدمين والمتاخرين والمروى عنهم
فجعلنا بين الفريقين اذ الكل واحد من سادتنا الكرام وعلمائنا
يشفعهم الله عنا اما الرسول فعلا منه ل واما على ى
واما الحسن ن واما الحسين ين وعلى بن الحسين ين والباقر
ر والصادق ق والكاظم ظم والرضا ضا والجواد ذ والهادى
دى والعسكرى كر والقائم م والذى لم يرو عنهم ع فعلامته
لم ولما كان للشيخ المتقدم ذكره الذى خلط فى الفن وكانت
نسبة المصنف علامات احتجنا الى ذكر احدهم الحمد لله
من الاشارات فلنذكر فى هذا الباب ما يعتمد عليها فى هذا الكتاب
ولنوضح على مصنفاتهم ومؤلفاتهم فالحسن بن داود ذ و
الكشى كش والنجاشى جش وفهرست الشيخ الطوسى ست
وللشيخ جمال الدين حلا صه الاقوال صى وله كتاب اخر رفع الاشتباه

رسالة في مسائل ثلثة واجوبتها
للشيخ المحقق البهائي نقلها

بسم الله الرحمن الرحيم

٥٢٩

اما بعد الحمد والصلوة وابلاغ السلام الى الاخ الاعز الفاضل الفقيه النبيه
الجليل النبيل الزكي الذكي الامعي ادام الله فضله واجزل نبله فالمعهود لديكم
افاض الله نعمه عليكم انه قد وصل الى المحب الحقيقي ما ادرجتموه في مكاتيبكم
الشريفة من المسائل الثلث التي تستلزم كشف معانيها ورفع حجابها فقابلت
التماسكم بالقبول والامتثال وحررت ما سنح بالبال الكليل الاختلال
وانا اورد كل واحد منكم سلمكم الله بلفظه ثم اورد فيه بالجواب راجيا منكم
السؤال الاول قول البيضاوي في تفسير قوله تعالى وما انزل على الملكين الآية
وما روي من انهما مثلا بشرين وركب فيهما الشهوة فتعرضا للمرأة التي
الزهرة فحملها على المعاصي والشرك ثم صعدت السماء كما تعلمت منها فمحكي
عن اليهود ولعله جزء من الاوابد وحمله لا يخفى على ذوي البصائر بنوا حقيقته
حتى يصير من ذوي الابصار الجواب لا باس بايراد هذه القصة على وفق
ما رواه علماء العامة وذكر ما لنا عليهم فيها من الكلام ثم الاشتغال
بشرح الرمز المذكور فنقول قد روى انه لما قال الملائكة

مشبه والعقيقي عن وابن عقدة وابن عبدون عن
الشيخ الصدوق بن وابن فضال فضل والشيخ جمال الدين بن
المطهر جم والشيخ الطوسي ط والشيخ المفيد فه وقد توصف
بعض الرجال بباقع الزطي وهو الخشب الرقاق والمراد به
ما رق لا ما غلظ تقدم في ترجمة بعض رجال الشيخ العالم بهاء الدين
ابن عبد الحميد الحسيني كذا وجدنا هذه النسخة
بخط علامة زمانه محمد بن تقي بن مقصود
كتبه وحده في ظهر الخلاصة
المصحح بتصحيح العالم الحسيب النسيب
العامل المشتهر بالجاه بين
الاقران المكرم الكثير
عليه رحمة الله

انى جاعل فى الارض خليفة وكانوا قد استفادوا من اللوح المحفوظ انه سيجعل
فى ذلك الخليفة وذريته القوة الشهوانية والغضبية قالوا على سبيل التعجب
والاستكشاف عن سر ذلك اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك امر نحن اولى بخلافة الارض لاننا معصومون عن
المعاصى فلا يقع منا فساد فاجابهم سبحانه بقوله جل وعلا انى اعلم ما لا تعلمون
ثم بعد مجرد ادم على نبينا وعليه السلام الى الارض والتناسل ذريته فى اكنافها كان
الكرام الكاتبون يصعدون بصحائف اعمالهم الخبيثة فيطلع عليها الملائكة و
يقولون لو كنا فى مكانهم وكان فينا ما كان فيهم من القوة الشهوانية والغضبية
لحفظنا انفسنا من معاصى الله سبحانه ولم نتبع حظوظ انفسنا كما اتبعها بنو ادم
فاراد الله سبحانه تعريفهم بانهم لو كان لهم تلك القوتين لفعلوا ما فعلوا فقال لهم
اختاروا منكم ملكين من اعظم الملائكة لاجعل فيهما قوتى الشهوة والغضب
كما فى اولاد ادم وارسلها الى الارض فاختاروا هاروت وماروت فمثلهما
بصورة البشر وانحطها الى الارض وامرهما بان يحكما بين الناس بالحق وينهاهما عن
الشرك وقتل النفس بغير حق والزنا وشرب الخمر فعشقا امراة جميلة تسمى بيدخت
فراوداها عن نفسها وزنيا بها وشربا الخمر وقتلا نفسا بغير حق وسجدا للصنم
ثم ان تلك المراة تعلمت منهما الاسم الاعظم وتابت وعرجت بدرجته الى السماء فسماها
الله سبحانه كوكبا وهو الزهرة ثم انه تعالى خير الملكين بين عذاب الدنيا وعذاب
الاخرة فاختارا عذاب الدنيا فهما معلقان ببابل يعلمان الناس السحر فهذه

القصة

القصة قيما رواه قدماء المفسرين من العامة عن ابن عباس رضى الله عنه ولم يرتض بعضهم
الرواية متأخروهم واطنب الفخر الرازى وغيره فى تزييفها وقال انها فاسدة مردودة
غير مقبولة لوجوه ثلثة الاول ما ثبت من ان الملائكة معصومون عن كل
المعاصى فكيف يصدر عنهم هذه الكبائر الثانى ان القول بتخيير الملكين
بين عذاب الدنيا والاخرة فاسد لان الاولى ان يخير ابين التوبة والعذاب لان هذه
خير لهما من اشتراء طول عمرة فكيف يحمل عليها بدليل الثالث ان من اعجب
قولهم انهما يعلمان السحر حال كونهما معذبين ويدعوان الناس اليها وهما عاقبان انتهى كلامه
وفى كل من هذه الوجوه نظر اما الاول فلانه لم يثبت نقلا وعقلا على العصمة بعد
ان شكلهما الله سبحانه بصورة البشر وركب فيهما قوتى الشهوة والغضب وجعلهما كسائر
بنى ادم كما يظهر من القصة واما الثانى فلان التخيير بين التوبة والعذاب ولو كان
هو الاصلح بحالهما لكن فعل الاصلح غير واجب عليه سبحانه على مذهب هذا المفسر بل
فعل الاصلح الذى هو بهذا القبيل غير واجب عندنا البتة فانا لا نوجب عليه سبحانه كل ما
هو اصلح بحال العبد كما ظنه مخالفونا فتنبهوا علينا بما تنبهوا بل انما نوجب عليه
سبحانه كل اصلح لو لم يفعله لكان مناقضا للغرض كما ذكرنا فى الحواشى التى علقناها على
تفسير البيضاوى ولعله سبحانه لم يلهمهما التوبة واغفلهما عنها لمصلحة لا يعلمها الا هو
فلا يخل منه سبحانه على هذا التقدير واما الثالث فلان التعليم حال التعذيب
غير ممتنع وظن ان تزييف الفخر الرازى لهذه الرواية هو الباعث على عدو البيضاوى

عن حمل هذه القصة على ظاهرها وتنزيلها على بحض الرمز الذي سمعته منه والذي
في جملة اشارة الى ان الشخص العالم الكامل المقرب من حظائر القدس قد توكله الى
نفسه الغوان ولم يلحقه العناية والتوفيق فيفيد علمه وراء ظهره ويقبل على مشتهيات
الحسية الخسيسة وبطور كشعر عن الذات الحقيقة والخزائن العلية فينحط
الى اسفل سافلين والشخص الناقص الحامل المنغمس الاوزار قد يختلط ذلك
بذلك الشخص العالم قاصدا بذلك الفخ والفساد وتدركه توفيق الحق فيستفيد من ذلك
العالم ما يرضي به صفحا عن اساس دار الغرور وارجاس عالم الزور ويرتفع
بركه ما تعلمه عن حضيض الجهل والخسران الى اوج العزة والعرفان فيصير المتعلم
في ارفع درج العلا والمعلم في اسفل دارك الشقاء سدا وربما يذهب بعض التقرير
ان المراد بالملكين المذكورين الروح والقلب فانهما من العالم الروحاني هبطا الى
العالم الجسماني لاقامة الحق فافتتنا بزهرة الحيوة الدنيا ووقعا في شكة الشهوة وشربا
خمر الغفلة وزنيا ببغي الدنيا الدنية وعبدا صنم الهوى وقتلا نفسهما بحبها
من النعيم الباقي فاستحقا اليم النكال وفظيع العقاب وهذه القصة كما رواه علماء
العامة عن ابن عباس فقد رواه علماؤنا عن جدنا ابراهيم عن الامام ابي جعفر محمد
الباقر ع وذكرها الشيخ الجليل ابو علي الطبرسي في مجمع البيان لكن بين ما رواه العامة و
بين ما رواه اصحابنا اختلاف يسير فان الروايات التي رواها اصحابنا ليس فيها انهما
يعلمان الناس السحر في وقت بعثهما بل امر صريح في ان التعليم قبل التعذيب وكذلك
ليس فيها ان تلك المراة تعلمت منهما الاسم الاعظم وصعدت بركبته الى السماء
والحاصل ان هذه القصة هروية من طرقنا وطرق العامة وما ليست من جملة الحكايات
العبر المسنقة كما يظهر من كلام الفاضل الدماني في شرح العقايد العضدية

حيث قال النهاية القصة ليست في كتاب الله ولا في سنة رسوله ما يدل على صدقها
ثم انما استدل على انه من جملة الاكاذيب بان تمكن تلك المراة من الصعود الى السماء
بما تعلمته من الملكين اعني الاسم الاعظم وعدم تمكنها من ذلك مع علمها به غير معقول
ولا يحسن ذلك دليلا بعد ما ثبت انه جعل اسم الله بينهما الاسم الاعظم بعد اقرارها
تلك الكبائر العظيمة واستحقاقها الطرد والخذلان ودون ثبوته خرط القتاد

السؤال الثاني عن قول صاحب مجمع البيان ره في قوله حكاية عن ابراهيم ع ربنا
اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ليسال فيقول كيف
سماه بيتا ولم يبنه ابراهيم ع بعد والجواب ان البيت قد كان قبل ذلك
وانما خرب طسم وجسم ويس ما المراد من هذه الكلمات الجواب ان طسم
بفتح الطاء اسم كان اسم طائفة من طوائف قوم عاد وجديس بالجيم
المفتوحة والدال المهملة المكسورة والياء المثناة التحتانية الساكنة طائفة
اخرى وكان الطائفتان بقي منهما كانا خربتا الكعبة المقدسة قبل زمان ابراهيم
على نبينا وعليه السلام وما في سنحكم ادام ايلكم من لفظ حم ويس من تصرف النساخ
فكانهم لما راوا طسم في اول الكلام ويس في اخره ظنوا ان الميم المتوسط بين ذينك
اللفظين اعني صلوات جد ينبغي ان يكون حم فكتبوها على وفق ظنهم الفاسد
وكم للنساخ من هذا القبيل من تصرفات مفسدة توجب الاشكال على الناظرين
هذا والظاهر ان هذا الجواب الذي ذكره شيخنا الطبرسي قدس سره على ان بيتا
منها اساس البيت وقواعده كان باقيا كما ورد في بعض الروايات لانه كان
قد عدمت اثاره بالكلية ليحتاج الى التكلف التام في اطلاق البيت عليه فافهم

قلت ذكر بعض المفسرين ان صدور هذا الكلام عن ابراهيم عليه السلام انما كان بعد بناء البيت فلم يذكر الطبرسي هذا الجواب الحالي عن التكلف قلت سبب اهماله ذلك وحكمه بان ذلك الكلام انما صدر عنه عليه السلام قبل بناء البيت ما تضمنه رواية هشام عن الصادق عليه السلام عن ابراهيم عليه السلام لما اتى بهاجر واسمعيل وهو طفل صغير الى ارض مكة انزلها موضع البيت ولم يتوقف عندها لانه كان قد عاهد سارة ان لا يرجع من قول فرجع من عرق وقف فلما بلغ جبل كدا قال هذا الكلام ولم يبن الكعبة الا بعد بلوغ اسمعيل مبلغ الرجال وهذه الرواية حسنة الطرق وبعد ورود مثل هذا الخبر المعتبر عن ائمة الهدى سلام الله عليهم كيف يلتفت الى ما اورده ذلك المفوض فلا مندوحة عن ارتكاب ذلك التكلف ولا يبعد ان يجاب عن ذلك الاشكال بجواب آخر ولعلها خفية ونقريره انه قد روى ثقة الاسلام طاب ثراه في الكافي عن الصادق عليه السلام في السماء السادسة بيت يسمى الضراح وهو البيت المعمور يطوف به كل يوم سبعون الف ملك ولما امر الله ابراهيم عليه السلام ان يبني الكعبة بحذائه فيمكن ان يكون مراده عليه السلام بقوله عند بيتك المحرم ان يكون بحذائه وعلى سمت زاويته وما يقرأ في من زوال التحاذي الا على الاغلب لحركة الفلك غير قادح اذ يكفي محاذاته في كل دورة مرة على انه يمكن ان الفلك السادس وحركة المشتري فيه على سبيل السياحة كالسمك في الماء حتى لم يقم الى الان دليل على استحالته واذا لم يعلم بطلان الاقوال الخمسة كلها امتنع حمله ولذلك جوز فداء الحكماء كما يحكى عن افلاطون وغيره ان يكون سير جميع الكواكب على سبيل الخرق وما ورد في القرآن المجيد من قوله تعالى اذا السماء انفطرت واذا الكواكب انتثرت وقوله سبحانه كل في فلك يسبحون شاهد

بجواز الخرق فتأمل حديث بعد فهو ممنوع السؤال الثالث قوله تعالى في اية الافك اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ما المراد من المغفرة هو مقيد بالموافاة ام مطلق وكيف يصح الاطلاق مع دخول عائشة في ضمن الجميع تغليبا والمغفرة لا تطلق بها الجواب قد حمل بعض اصحابنا الاية الكريمة على اطلاقها وقال في الجواب عن هذا الاشكال انه قد ورد عن ائمتنا سلام الله عليهم في سبب نزول الاية اعني قوله تعالى الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك مبرؤن مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ان اناسا هموا ان يتزوجوا بالزانيات فنهاهم الله عز وجل وانهاهم قبل قوله تعالى الزانية لا ينكحها الا زان او مشرك ويستدل على ان المراد من الخبيثات الزانيات من الطيبات العفايف فتدخل الطيبات جميع النساء العفائف والريب في ان بعضهن كانت من الطيبات بهذا المعنى لكنه سبحانه انما وعد الطيبين والطيبات بمغفرة ما وعد بها ولم يعد بغفران جميع ذنوبهم والا لزم الحكم بعدم دخول احد من العصمتين والعفيفات النار فالموعد انما هو بغفران كثير من ذنوبهم بالتوبة بسبب عفتها وعوض ما حصل لها من الالم والحزن من حكاية الافك واما الوعد بالرزق فلا يلزم له ان يكون في الاخرة فلعله في الدنيا ويؤيد ما روي من ان الزنا يورث الفقر انتهى كلامه دام ظله في هذا الجواب نظر اما اولا فلان المفسرين من اصحابنا فسروا الرزق الكريم في هذه الاية بما يكون في الاخرة قال في مجمع البيان لهم مغفرة ان لهم ولادة الصدق من الرجال والنساء مغفرة من الله لذنوبهم ورزق كريم اي عطية من الله كريمة

في الجنة واما ثانيا فلان مغفرة الذنب انما هو لم لم يخرج عن دينه من
المؤمنين للملزم الذي في ضمن قول الرضا على حرفه حرفي فان زعم
هذا المجيب صلى ولا السنوية عنها والندم التام على ما وقع بينهما من حرب
ابن المؤمنين ثم فعليه اثبات هذه الدعوى مع ان كلامه يعطي عدم ثبوتها
عنده والا لم يحج لاحمل الرزق الكريم على الدنيوي فتدبر اذا تقرر هذا
ظهر انه لا اختصاص في اشتراط انجاز ما وعد في هذه الآية بالموافاة
كما ذكره من الآيات التي وعد فيها المؤمنين بتكفير السيئات ودخول الجنات
اذ لا ريب انه مشروط بقائهم على الايمان الى وقت الوفات والله اعلم
بحقائق احكامه والحمد لله اولا واخرا وباطنا
وظاهرا على نعمه المتواترة آلاء

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين عرض العبود والاخلاص
لدى مولينا وسيدنا وشيخنا وقدوتنا الشيخ العلامة الفقيه والامام
الفهامة النبيه قدوة المحققين وعمدة المدققين مولينا بهاء الملة
والحق والدين ادام الله له السعادة والرفعة والعلاء المبين يمنه المملوك
لدى الحاجة الداعية الى عرض مسائل نسأل الله كرمه الجسيم تحقيقها
وتنقيحها بدلائلها واسانيدها على ابلغ تقرير واكمل تحرير بحيث لم ترد
عليها شيء من الايرادات ولم يتوجه عليها شيء من الاشكالات كما هو
محلكم ومقامكم لازالت مرفوعة اعلامكم الاولى نقل عن بعض اهل
الخلاف ان كلام الله القرآن بل حرفا منه افضل من البر والائمة عليهم
ولم يذكروا دليلا ولم نوفق الصواب فيه وبعض مشايخنا العجم توقف

توقف في الاول ورجح افضلية البر خاصة مستدلا بحديث لولاك
لما خلقت الافلاك ويشكل بعدم تسمية القرآن فلكا وبحديث عنوان
دليل على افضليتهم على القرآن حديث صحفي هذا مكتوب الله الصامت
وانا كتابه الناطق وما وجد الله اذا ليس كل ناطق افضل
القرآن والا لكان كل انسان كذلك الا ان يقال الناطق من حيث كونه
ناطقا افضل من الصامت من حيث كونه صامتا فامير المؤمنين عليه السلام
القرآن سيان من حيث هو كتاب الله وافضل منه من حيث اختصاصه
عنه بالنطق وليس كلامه ليس كتاب الله من الناطقين ويشكل بحديث
فضلية البر لم يقم لانه افضل من علي ويبقى السؤال عن باقي الائمة
لكن ما تقولون في هذا الخبر هل هو متواتر يصح به حجة ذلك ام واحد صحيح
ام ضعيف وكيف كان يشكل ذلك بسوله صلى الله عليه وآله اني تارك فيكم
الثقلين ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا بعدي ابدا احدهما اكبر من
الاخر كتاب الله وعترتي اهل بيتي الحديث فانه متواتر المعنى واجمع على
وظاهره افضلية القرآن ولم يقم البرهان على ما ذكرتم فتدبروا
اهل الحق وجوب اتباع المتبوع التابع فيما انزل الله لنا ان يعمل وعلى
ايهما يقول ينبغي ان نقول بقول الاصحاب والمخالفين
الفائدة مذهب الاصحاب وجوب كون الامام افضل من رعيته
واستدلوا بالعقل والنقل فاما العقل فلانه لو لم يكن افضل لكان
اما مفضولا او مساويا وكلاهما باطل اما الاول فلقبح تقديم
المفضول واما الثاني فلاستلزامه الترجيح لا مرجح وهو باطل

اذ ليس احدهما اولى بالامامة والاخر بالمأمومية فيلزم ان يكونا امامين معا
وهو باطل او لا يكونا امامين معا وهو باطل ايضا لاستحالة خلو الزمان من امام و
مقتضى هذا الدليل كون كل واحد من ائمتنا عليهم السلام رعية للامام السابق وبه صرح
الشيخ الطوسي في مختصر كتاب الاستغاثة فقال فامامته موقوفة على انقضاء
والاخلال بالواجبات فلا يحتاج الى ان ليس يكون لطفا في ترك القبائح وفعل
الواجبات ولو كان لا يمتنع ان يحتاج اليه في وجود اخر من احد معالم الدين
عنه وغير ذلك كما نقوله في امير المؤمنين مع النبي والحسن والحسين وكل واحد
للامامة مع الامام الذي قبله فلا يمتنع ان يكون في الائمة من ليس بامام ولا مأموم
فيكون خلافا للاجماع انتهى وح فهل يكون كل سابق من ائمتنا افضل من لاحقه
لانه مقتضى دليل الافضلية ام هما متساويان في الفضيلة لاتصافهم كلهم
بكمال الفضائل كلها واختصاصه دليل الافضلية بامير المؤمنين عليه السلام مع عالميته
كما نفته بعض المباحثين وبشكل بان من شرط صحة الدليل وانتاجه صحة المقدمة
الصغرى وكلية الكبرى فلو ثبت لامير المؤمنين افضل من عالميته ولم يثبت
لمن كان افضل يجب تقديمه لم يثبت بهذا الدليل امامة امير المؤمنين
راسا وعلى الاول هل يستمر فضيلة السابق الى يوم القيمة على الاستصحاب
ام يزول بموته ويساويه اللاحق لانه سبب افضليته هي الامامة
فبزول بموته وبشكل بان فساد دليلهم انعكاس السبب فانه يستحق الامامة
لكونه افضل لا انه يوصف بالافضلية لكونه اماما والالتجأ لزم نصب
الجاهل الناقص اماما وبصيرا بالامامة افضل ام يجب التوقف في الامرين

لقيام الدليل بالافضلية حال استحقاق الامامة وهو حال الحجوة وجواز ان يتحمل
الامام اللاحق بعد موت السابق فضائل سابقه فضائل الماضر او تجاوز
بها امثاله وفي البال حديث لا يحضرني محله وسنده عنهم ان ابن لهذا الامام ابن
امام اخو امام ابو ائمة تسعة تاسعهم قائمهم افضلهم اعلمهم وظاهره افضليته
صاحب الامرة على ما في التسعة باره بجعل قائمهم افضلهم اعلمهم مرجعا واضمارا
لتاسعهم مكرره وضميرها راجعا الى التسعة بل ظهر منه افضليته ثم على الاحد عشر
بارجاع ضميره ائمتهم الى التسعة والثلثة المفردين بالذكر قبلهم وكلا ما منافي
لمقتضى الدليل العقلي وهل يدفع بمنع صحة الحديث او بمنع تتابع الاخبار
لتاسعهم بانه ليس في خبر تاسعهم قائمهم فقط وضميره عائد الى التسعة و
قوله افضلهم مبتدأ واعلمهم خبره اذ الافضل يكون اعلم او ليس افضلهم خبر مقدم
واعلمهم خبره وحراز الاعلم يكون افضل لكن نقل المناوي اعلام الورى قال
وحدثنا محمد بن علي ماجيلويه قال حدثنا عمران بن محمد بن سنان عن المفضل
ابن عمر عن ابي حمزة الثمالي عن محمد بن علي الباقر عن ابيه علي بن الحسين عن ابيه
الحسين بن علي عليهم السلام قال دخلت واخي على جدي رسول الله صلى الله عليه وآله فاجلسني على فخذه
واجلس اخي الحسن على فخذه الاخرى ثم قبلنا وقال اني انتمي من امامين
صالحين واختار كما الله من ذريتي ابيكما ومني اختار منكما واختار من صلبك يا حسين
تسعة ائمة تاسعهم قائمهم كلهم في الفضل والمنزلة عند الله سواء انتهى
وبمعناه احاديث اخر وهي صريحة في ان سادس الاثني عشر في الفضل معها
للدليل العقلي الذي اعتمده علماء الحق رضي الله عنهم فما الجواب عنها وهل
يجاب بالطعن فيها بضعف السند كما هو ظاهر في محمد بن سنان فتطرح
او بكونها احادا لا تفيد اليقين فلا يعمل بها في اصول العقائد او بكونها

متواتره معارضه لدليل العقل فنقول لما قرروه من وجوب العمل بالعقل
وتاويل النقل المعارض له مستدلين بانه لولا ذلك لكان اما ان يعمل بهما
معا فيجتمع النقيضان او يهملا معا فيرتفع النقيضان او يعمل بالنقل
دون العقل فيرتفعان ايضا لتوقف النقل على العقل والكل باطل وبما
ذكرنا تاول هذه الاحاديث ويحمل بين الدليلين بتخصيص العقل بزمان
الحيوة وتخصيص النقل المتواتر بما بعد الموت اذ لا امامة بعد الموت
فلا محذور في التاويل الثالثة المشهور بين اصحابنا رضي
وجوب عصمة النبي والائمة اجماعا بعد التواصل والامام عن كل معصية
كبيرة وصغيرة عمدا وسهوا على كل حال بل نقل المقداد في شرح نهج المسترشدين
عن اصحابنا وجوب عصمة النبي السهو في كل من الاقسام الاربعة
بتبليغ الشرع والاعتقاد الدين والدنيوي واستدل عليه بانه اذا
فارق المعصية اما ان يجب اتباعه او لا واما ان يجب الانكار عليه او لا
ويجوز انه لا يبلغ بامر باداته والكل مح لان الاول ضح والثاني والخامس
يفضيان فانتفاء وجوب البعثة وكذا الثالث لسقوط محله بهرب من
القلوب والرابع يبطل وجوب النهي الاجماع وهذه الدلائل كلها غير
واضحة الدلالة على المفهم المذكور بحيث يعم السهو في المباحات الدنيوية
بل ولا الصغائر الدينية عمدا كانت او غيرها اما الصغيرة فلوجهين
اما اولا فلان السهو ليس اختياريا فلا يكلف به فلا تعد الصغيرة
معه معصية ح فلا يقبح اتباعه ولا يجب نهيه ولا تنفر فائدة البعثة
واما ثانيا فلان حصول التنفير بوقوعها من النبي والامام سهوا في
العبادة وغيرها ممنوع خصوصا مع عدم الكثرة واما المباح فلان التنفير

بالسهو عنه اشد بعدا فانه على اطلاقه ليس بما بعد قبيحا ولا معصية في
الناس عامة بحيث لو قصد مثلا اكل او شرب او مضاجعة حلالا يحل
وتركه سهوا او عمدا لكونه منفرا عنه بغير ذلك في المباحات المنقضة
عرفا مقيدا بكونه الاتيان بها عمدا كيف وائمة المخالفين مع سبق كفرهم و
عدم عصمتهم بعد الاسلام باجماعنا واجماعهم لم يتوقعهم اتباعهم بمخالفته
الصغيرة ولو عمدا وكذا المباح الغير المعصية والمنقض لم يكن الامر
يقال بوجوب العصمة عن كل ما يتنفر منه النفوس لزم ان لم يكن قبيحا شرعا ولا
عرفا وليس بمعلوم فلا ما تنفرت نفوس عن نبي ولا امام ولو تخلق في الصغائر
للعلم بنفرة اكثر الناس عن الانبياء والائمة عليهم السلام طعنا دينيا وتعللا واتيانا
بخلاف اهوائهم وليس من القبائح المتعارفة بينهم كما دل عليه الكتب
ولو لم الا الاكل والشرب والنكاح مما يكون ويكون ويشربون ثم مفاد
اخر كلام الشارح لزم وجوب عصمة النبي عن العمد المذكور ثابتا اجماعنا
لانه سبب القول بدلالة اصحابنا وهو حجة مضاف معتد للعصر والخطأ
لزم الحكم شامل النبي والامام ولم خص النبي بالذكر والاجماع في الموضعين
مدفوع قال الطبرسي في مجمع البيان عند قوله تعالى وذرية من نحو صنعي
في اماتنا الآية قال الجبائي وفي هذه الآية دلالة على بطلان قول الامامية
في جواز التقية على الانبياء والائمة ولم النبي لا يجوز على الانبياء و
هذا القول غير صحيح ولا مستقيم لان الامامية انما تجوز وتوجب التقية على
الامام فيما يكون عليه دلالة قاطعة توصل الى العلم ويكون المكلف
مزاح العلة في تكليفه ذلك وما ما لا يؤمن الا بقول الامام من
الاحكام ولا يكون ذلك دليلا لامر جهته فلا يجوز عليه التقية

منه وهذا كما اذا تقدم من البرهان في شئ من الاشياء الشرعية فانه يجوز منه
ان لا يبين في حال اخرى لانه ذلك الشئ اذا اقتضته المصلحة الا ترى الى ما روى
ان عمر بن الخطاب سأله عن الكلالة فقال لغلام ايه الصغير فاما النسيان و
السهو فلم يجوزوا وهما عليهم فيما يؤدونه عن الله تعالى فلا يساويا سواه فقد
جوزوا عليهم ان يسهو عما لم يود ذلك الى الاخلال بالعقل وكيف لا يكون
كذلك وقد جوزوا النوم والاغماء وهما من قبيل السهو فهذا طرف منه فاسد
وبعض النظر ثم انتهى وهو صريح في تجويز السهو على الانبياء والائمة
فيما لا يؤدونه عن الله تعالى ويدخل فيه الافعال الدينية والدنيوية وظاهره
وهو اجماعنا عليه فان ضمير في جوز راجع الى الامامية ان بقي ذكرهم
وهو جمع معرف بالالف واللام فيفيد العموم وقال ابن بابويه في الفقيه
في باب السهو في الصلوة ورويت عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن
ابن ابي نجران عن عاصم بن حميد عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول انما ذلك فريضة فاما نام رسول الله صلى الله عليه وآله عن
صلوة الفجر حتى طلعت الشمس ثم قام فبدأ فصلى الركعتين اللتين قبل الفجر
ثم صلى الفجر واسهاه في صلوته فسلم في ركعتين ثم وصف ما قال له ذو الشمالين
وانما جعل ذلك رحمة لهذه الامة لئلا يعير الرجل المسلم اذا هو نام عن صلوته
او سها فيها فقال قد صار ذلك في رسول الله صلى الله عليه وآله فقال مصنف هذا الكتاب
ان الغلاة والمفوضة لعنهم الله ينكرون سهو النبي صلى الله عليه وآله ويقولون انه لو جاز له السهو
في الصلوة لجاز ان لا تكون الصلوة عليه فريضة كما ان التبليغ فريضة وهذا لا يلزمنا
وذلك لان جميع الاحوال المشتركة تقع على النبي صلى الله عليه وآله فيها ما يقع على غيره وهو يتعبد
بالصلوة كغيره ممن ليس بنبي وليس كل من سواه نبي يسهو فالحاكم التي يختص بها

من النبوة والتبليغ من شرائطها ولا يجوز ان يقع في التبليغ ما يقع عليه الصلوة
لانها عبادة مخصوصة والصلوة عبادة مشتركة وبها تثبت العبودية واثبات
النوم لا عن صوم ربما عن وجل من غير ارادة له وقصد منه اليه نقر الربوبية عنه
لان الله تعالى اخذته سنة ولا نوم هو الله الحي القيوم وليس سهو النبي كسهونا
لان سهوه من الله عز وجل وانما اسهاه ليعلم انه بشر مخلوق فلا يتخذ ربا معبودا
دونه وليعلم الناس بسهوه حكم السهو من سهو ومن سهونا من الشيطان وليس
للشيطان على النبي والائمة صلوات الله عليهم اجمعين سلطان انما سلطانه
على الذين يتولونه والذين هم به مشركون وعلى من تبعهم من الغاوين ويقول الله
لسهو النبي انه لم يكن من الصحابة من يتهم له ذو اليدين وانه لا اصل للرجل
ولا للخبر وكذبوا لان الرجل معروف وهو ابو محمد عمير بن عبد عمرو ذو المعروف
بذي اليدين فقد نقلت من المخالف والموافق وقد اخرجت عن اصحابنا في
كتابه وصف قتال الفاصطين بصفين وكان شيخنا محمد بن الحسن اخبرنا
الوليد بقول اول درجة في الغلو نفي السهو عن النبي ولو جاز ان يزاد
الاخبار الواردة في هذا المعنى لجاز ان يزاد جميع الاخبار وفي هذا ابطال
الدين والشريعة وانا احسن الاجوبة تصنيف كتاب مفرد في
اثبات سهو النبي والرد على منكريه ان شاء الله تعالى وسأل محمد بن
علي ابا عبد الله عن رجل ظن انه شك في الصلوة فذكر عند طلوع الشمس
او عند غروبها قال فليصل حين يذكر انتهى قلت كلامه هذا صريح لقوله
كلام الطبرسي لكنه جعل سهو النبي من الله سبحانه وجعل سهونا وجعل
سهونا من الشيطان لعنه والفرق غير ظاهر فان الله تعالى اسند سهو النبي

الى الشيطان حيث قال وما ينسينك الشيطان الا يه وظاهر الطبرسي خصوصا
على القول بان الخطاب للنبي والمراد غيره استناد السهو منه الى الله تعالى
من غير فرق بين النبي وغيره فانه قال ويسأل على هذا الفريق كيف اضاف النسيان الى
الشيطان وهو فعل الله تعالى والجواب انما اضافه الى الشيطان لانه ثم اجرى
العادة بفعل النسيان عند الاعراض عن الفكر وتراكم الحواجز الردية والوساوس
الفاسدة من الشيطان مجازا اضافة المسبب اليه لما حصل عند فعله كما انه
من الفرعيزة في البئر حتى مات فانه يضاف الموت اليه لانه عوضه لذلك فكان
كالمسبب فيه انتهى والله اعلم بحقيقة الحال وحقيقة المقال **الرابعة** قد ثبت
بالدليل عصمة النبي والامام ولم يثبت عصمة غيرهما من الناس الا فاطمة فهل
هل هي في حق غيرهم جائزة الحصول ام ممتنعة حتى لو حلف شخص على عدم عصمة
مجهول الحال لم يحنث ولم يأثم والدليل عليه وقال بعض مشايخنا انتهم
عن امكان عصمة غير الانبياء والائمة وظلمتهم الاستدلال على العدم لم قلنا
فان قيل المدعى قصر العصمة على الانبياء ولم وليس على المانع والنافي دليل كما
قرر في آداب البحث ثم اني اراعي امثال الامر فاقول لانا لم نبق في ان العصمة
على العدالة المنحطة عنها بمراتب امر زائد عن تحقق الخلق مخصوصها في احد
لانا لم نر دليلا وقام الدليل عند الاقائل من الامة على عصمة الانبياء وعند ما
على عصمة الائمة وانتفت على عصمة فاطمة فبقي غير النبي والامام على
العدم لان عدم الدليل دليل العدم وليس فان العصمة في الصفات العظيمة
والمواهب الجليلة لو ادعيت في احد لتوفرت الدواعي على نقلها فعدم النقل

دليل العدم وايضا اذا فامت الشهادة على غير النبي والامام ايما كان بذنب
فعل به موجبه ولو قتلا من غير سؤال عما كان عصمة ولا حظر الابيال
احد مع وجوب التفحص عن كل ما لو كان ذريعة الحد مثل جرح الشاهد
ومعارضته وتاويل ما نسب اليه فلو امكنت العصمة في شانه لكان اجدر
بالسؤال والتفحص عنها بكل المحال النهي والايراد عليه وجوه قوله ليس على
المانع دليل يجاب بان هذا اذا اقتضى على المنع دون الوارد عن حل او دفع ما منعه
قوله فبقي غير النبي والامام على العدم يجاب بان ذلك انما يقتضي عدم ثبوتها
لا عدم امكانها والعقل لا يابى الامكان فيجوز وجودها في واحد لا يعلمه الا الله تعالى
فلا سبيل الا الاستدلال على معرفته قوله لتوفر الدواعي على نقلها يجاب
بان توفر الدواعي على نقلها ممنوع لانا اذا لا نسلم توفر على نقلها عادة واضح النفع
من ملازمة الطاعة واعتقاد الامامة وحصول السعادة الابدية بها وكيف
العصمة لطف خفي لا يعلم احد ولا صاحبها الا الله ومن يخبره سبحانه فلا
سبيل لاحد الى معرفتها ونقلها وانما نحن انما علم ونقل عصمتهم بثبوت
امامتهم وثبوت اشتراط العصمة في الامام قوله ولم ايضا اذا فامت الشهادة على
يجاب بان من شروط الشاهد انضافه بالعدالة والعصمة مانعة من تحقق
الزور على النبي من العصمة ولم يكن معصوما ولا حد لا فكيف على
المعصوم قوله فلو امكنت العصمة في شانه الخ يجاب بان التفحص انما يجب
بالوامكن تحصيل العلم به وقد سبق ان العصمة لا سبيل الى العلم بها الخ
وشرعنا انما تحكم بالظاهر فاذا فامت البينة العادلة في الظاهر ونحن لا نعلم
نحو ما تحكم به فلو تحصن ولم يعلم عصمته حكم بها ولو كان مظلوما في

المساواة من جميع الوجوه كيف والله تعالى يقول قل انما انا بشر مثلكم
مع كونه انما للحصر واما ثانيا فلا اختصاص الانبياء ع بالعصمة والوحي
وحيث لم يثبت مساواة علماء الامة لانبياء بني اسرائيل لم يثبت
افضلية ائمتنا لفضلهم بعضهم على الامة وليس البحث في مطلق الانبياء
غير سيد المرسلين والحديث مختص بانبياء بني اسرائيل ومساواة ائمتنا
للانبياء مسلم لكن اختصاصهم عنهم بالوحي واستدلاله بقوله عمل هؤلاء
افضل من عمل اولئك فيلزم كونهم افضل الا لنعني الافضل هو الاكثر
ثوابا وانما قلنا ان عمل الائمة افضل لان اولئك تبليغ وعن تبليغ و
الثاني قول وفعل واعتقاد وعمل الائمة لك فالائمة والانبياء المتقدمون
قد اشتركوا في التبليغ والايصال لان كل منهم يبلغ بواسطة اما الانبياء
فبواسطة جبرئيل واما الائمة فبواسطة النبي وجبرئيل لكن تبليغ الائمة
افضل من تبليغ الانبياء المتقدمين من حيث الوصلة لتساويهم في
جبرئيل ومحمد افضل من جبرئيل ومن سائر الملائكة كما ثبت في علم الاصول
والكلام ومن المبلغ اليه فهم يبلغون الى امة محمد واولئك يبلغون الى
امم هم وامة محمد افضل لقوله تم كنتم خير امة ومن حيث المبلغ لانه دين
الاسلام وهو افضل من باقي الاديان واما القول والفعل والاعتقاد

نفس الامر كما حكم بها على بعض الوجوه مع امكان كونه مخطوءا بل على معلوم العدالة مع شائر
للعصمة في استحالة وقوع الكبيرة منه صاحبها ما دام على العدالة الخامس خروج
المهدي ع بقول مطلق بل هو من ضروريات الدين فمنكره مرتد ام ليس ضروريا
للتخلي خلاف بعض المخالفين فيه ولئن الذي يخرج انما هو عيسى ع بل يكون
ظلهم بانعاء ضروريته السادس ايما افضل ائمتنا او الانبياء السابقون ع
وافر العقل في المسائل المدنية بالاول واستدل لافضلية امير المؤمنين ع
بقوله تعالى وانفسنا وانفسكم قال الان الاتحاد يحكم فلم يبق الا المساواة
ومساوي الافضل افضل قطعا ويحكم بمنع مساواة علي ع للنبي للاجماع
على ان النبي ص افضل الخلق كافة كما اورده المخالفون على استدلالا اصلي بنا
بالاية لافضليته اما منا على الاطلاق فبكل لنص على امامته الغير القاصر لنص
فضل النبي ص على علي ع خرج بالاجماع فيعمل بمدلول الاية فيما عداه وقوي
حملتي مساواتهما العصمة والافضلية على كل من سواهما واستدل الجواب
يقتضي افضلية امير المؤمنين ع على الانبياء السابقين ع لكنه معارض
باختصاصهم بالوحي وهو يقتضي افضليتهم على غيرهم ثم استدل انهم
لظاهر الحكم في باقي الائمة بحديث علماء امتي كانبياء بني اسرائيل قال
والائمة ع افضل من الباقين من علماء الامة فيلزم كونهم افضل من الباقين
للعلماء وهم الانبياء بني اسرائيل ومساواتهم للانبياء المتقدمين
في العصمة وما يتبعها وكل يمنع مساواة علماء الائمة لانبياء
بني اسرائيل على الاطلاق اما اولا فلان التشبيه لا يقتضي

المساواة

الجواب بمنع المساواة

مهم مشتركون في الاصول للشركة بين الانبياء كالتوحيد ومعرفة الله تعالى
والباقي يتعلق الاسلام منهم افضل من سائر الاديان كما تقدم تعلمهم
افضل واكمل فيكون قرائنهم اكثر فيلزم افضليتهم وهو المطلوب انتهى ومفاده
انا افضلية الائمة مبنية على افضلية علمهم وهي مبنية على مساواتهم للانبياء
في جبرئيل واختصاصهم بسيد المرسلين ﷺ وشكل بمنعهما وهم في
جبرئيل فان الانبياء يبلغون عن جبرئيل بلا واسطة بخلاف اختصاصهم
عن الانبياء الى يقين لسيد المرسلين الذي هو افضل من جبرئيل مسلم
لكن دلالته على المدعى ممنوعة لمشاركة الائمة لهم في الاختصاص فيلزم
اشتراكهم لهم في الافضلية وافضلية عدد الامة على الامم الى يقين
مسلمة لكن ما وجه دلالتها على ان ائمتهم افضل من الانبياء الى يقين اذ
يجوز ان يكون امام مفقود الرعية افضل عن امام الاخر كيف وان الموجود
افضل الائمة وكثير من اصحابه افضل من اصحاب باقي الائمة كالصادقين ع و
كذا السؤال عن الاستدلال بافضلية المبلغ الذي هو دين الاسلام وافضليته
العلم فان وجه دلالتها على المدعى مطلوب بيانه ولو تمت الدلالة للزم
افضليته على الامة ليس بعض ما ذكر في الائمة عليهم السلام والله تعالى اعلم بحقيقة
الحال والمقال ومنكم الافادة نطلب وفي حسن بيانكم نرغب والمامول
من شيخنا دام مجده تحرير الجواب وتقرير الخطاب على ابلغ وجه بكلمة

وحرفا حرفا وكلما تخيلت رجحانه او توهمت بطلانه او
استشكلته او استعضلته حسبما بلغ اليه الفهم القاصر واوصل
اليه الفكر الفاتر فالمامول من مولانا اعزه الله تعالى الاجابة
عليه لما يقتضيه سديد برهانه ودقائق نظره بدليله ومنه
مانحا للمملوك شرف جرانه على جنابه بالتكليف والتصديع بهذا
الخبط والتشويش بضعف هذا المبحث لازال فضلكم
مورودا وظلكم مقصودا وعزكم ممدودا وشانكم
مكمودا حرره فقير عفو ربه معترفا
بخطائه وذنبه على بن شدقم الحسيني
المدني عفى الله عنكم داعيا لمولانا
مصليا مسلما على خير رسل الله
ومن اختاره من اله
واصطفاه

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
بحمدك اللهم نفتتح الكلام والى البر والتهدي افضل الصلوة

واشرف السلم وبعد فقد تشرفت بالوقوف على هذه المسائل
البازغة انوارها من مشرقات السيادة والشرف والافضال الساطعة
انوارها من مطلع العزة والفضل والافضال وسرحت نظري المكيل باجتلاء
بدورها فوجدتها مشتملة على مباحثات دقيقة تنبئ عن فطنة
المعتبر نقادة ومعارضات شيقة تدل على فطرة لوزعيته
وقادة ولا عجب من ذلك ومرسلها عالي الجناب سيدنا الاجل
الافضل ومخدومنا الامجد الاوحد الاكمل شمس سماء الفضائل
والمعالي غرة سيماء الافاضل والاعالي ديباجة صفحة الشرف و
الفتوة عنوان مشهور الفخر والمروة ذي النسب الطاهر النبوي
والحسب الطاهر العلوي والمجد الفاخر السني والخيم الزاهر
الحسيني زين الدنيا والدين علي بن الحسن بن محمد بن الحسين المدني
ادام الله سبحانه عليه وفارق نعمه وسيرله ما يقتضيه على اتم
وكمال وصول تلك الجواهر الزواهر الى ورود بيتك
الاولى الغوالي على ثم في وقت كنت فيه طاهر

فيه طاهر ١٢

فيه طاهر ايجاع الاسفار مختطا مفاوز المهامه والقفار غير متوقع غلة الاطناب
الاطناب كما هو حق الخطاب ولا متهيل لانبان شهاب الاسهاب في تحقيق
السؤال وتنقيح الجواب لاجرم تداعت خطى كلال مني في جادة الايجاز وتقاصرت
اسئلة افاضل عصري عن صوب الاصابة والسلم عليكم ورحمة الله وبركاته كتبه
افقر العباد الى رحمة ربه الغني محمد المشتهر بهاء الدين
رحمه الله تعالى ووفقه الله للعمل في يومه لغده
قبل ان يخرج الامر من يده

قال الرسول صلعم
الناس على ثلاثة اصناف
رجل يدري ويدري انه يدري فهو
عالم فاتبعوه
رجل يدري ولا يدري انه يدري فهو
نائم فانبهوه
رجل لا يدري ويدري انه لا يدري فهو
متعلم فارشدوه
والرابع رجل
لا يدري ولا يدري انه لا يدري فهو جاهل فاجتنبوه

بسم الله الرحمن الرحيم

ارتفعت درجات جبر ذلك عن احاطة افهامنا القاصرة وتقدست
ذوائق ملكوتك عن علائق اوهامنا الخاسرة جميع ما ارتسم في لجرة
الخيال فهو زائل عن ساحة الجبروت وكل ما انقش على صفائح الخواطر فانه
من بيت العنكبوت صلى على قطب مدار الاهتداء ومركز دائرة الاصطفاء
والهادي الى مراتب الولاية ومطالع شموس الهداية الذي برهم العروة الوثقى
والهادي الى ما هو خير وابقى وبعد فيقول الفقير الى الله العزيز
بهاء الدين محمد العاملي عامله الله بلطفه واحسانه واضافه خلاصة غفرانه
هذه رسالة صغيرة الحجم وجيزة النظم قليلة المؤنة كثيرة المعونة انظمت
من الاعمال الاسطرلابية على ما ذكر اصولها ولبابها واحتوت على خلاصة
فصولها وابوابها سميتها بالصفيحة لامكان رسمها على صفيحة الاسطرلاب
سائلا من الله سبحانه ان ينفع بها الطلاب من اولي الالباب وان يجعلها
ذخر اليوم المآب بالحساب فلما فضضت ختامها وفوضت خيامها اردت
ان يعلو قدرها ويضيء في سماء العز بدرها فوشحتها باسامي القاب اشرف
ملوك الارض نسبا واكرمهم حسبا واعظمهم رفعة وشانا واعلاهم

صفيحة ذات صفائح

وهذه اسمعين
وهو اسم المعين

محلا ومكانا واعظمهم مفاخرة وشانا واشملهم عدلا واحسانا الملك
الذي سمت باسمه رؤس المنابر في الاقاليم وسما في سماء الملك
والخلافة بالاستخلاف مزيح ظلم الظلم عن ارباب الطيلسة بكواكب
مواكبه مزيل غمام الغموم بغوائث اكرمه من سوافح مواهبه مستهل
مطالب تشييد قواعد شرايع الدين المبين على منهاج ابائه الائمة الطاهرين
ونهاية مقاصده كشف الغمة عن الامة باياضاح نهج الحق واليقين وتجريد
مسالك الملة عن اهل الخلاف اجمعين الذي يفتخر اعاظم السلاطين
بتقبيل سدة بابه وتباهر اكابر الخواقين بتعفير الجباه على تراب اعتابه
السلطان بن السلطان بن السلطان والخاقان بن الخاقان بن الخاقان
ابو المظفر شاه عباس الحسيني الموسوي الصفوي بهادر خان خلد
سبحانه على مفارق العالمين ظل سلطنته القاهرة وشيد للاعلاء معالم
الدين اركان دولته الباهرة ما توالت الاعصار والشهور
تعاقب الاعوام والدهور ومنه استمد حسن التوفيق واياه
استعين في اصابة الحق بالتحقيق عمدة الاسطرلاب الذي

الدهور

تشتمل على اجزاء يتحرك بعضها فتحكي الاوضاع الفلكية وتستعلم بها
بعض الاحوال العلوية والسفلية وهي عاشر المستوية والزمانية ويستخرج
منها بعض الامور السفلية ووضعه هو هم صفح مستو تماس
لاحد القطبين منه اليه خط خارج منه الاخر متحرك على محيط شبه
الدوائر الفلكية راسم طرفه عليه بحركة دوائر وقسيا وخطوطا
مستقيمة على ما يقتضيه المستطيع ثم التماس لمزوس للقطب الشمالي
فالاسطرلاب شمالي او للجنوبي جنوبي والاول اشهر وعليه مبنى هذه
الرسالة اشارة الى معرفة الارتفاع تحاذي الثريا بالاسطرلاب
معلقا بابهامه نوره مسامت ثقب العضادة على الاخرى ليخرج
شعاع بصرك منها اليه فما وقع بين الشطبة والافق من الاجزاء فهو
الارتفاع ثم لنزد بعد لحظة شرقي والا فغربي
الارتفاع ثم لنر زاد معه لحظة شرقي والا فغربي
اشارة الى معرفة الطالع ضع درجة الشمس او مرتبة الكواكب
على مقنطرة الارتفاع الماضوذ فما وقع من منطقة البروج على الافق الشرقي

فهو الطالع

فهو الطالع واذا وقعت درجة الشمس او مقنطرة الارتفاع او درجة الطالع بين خطين
على التخيين او التعديل تنبيه في تعديل موضع الشمس ضع اول الخطين على مقنطرة
وعلم المرى ثم انظر عليها وعلم ما بين العلامتين اجزاء التعديل فاخرجها في التفاضل
بين الاول ودرجة الشمس واقسم ما حصل على مخرج الاسطرلاب ثم اورد المرى على العلامة
الاولى ان كانت الثانية تبر الخارج في الواقع على المقنطرة هو درجة الشمس فعلم تنبيه في تعديل
المقنطرات تضع درجة الشمس او مقنطرة الكوكب على الاولى ثم على الثانية كما مر وتضرب اجزاء
التعديل في التفاضل بين الاولى ودرجة الارتفاع وتقسم الحاصل على مخرج الاسطرلاب
ليقع الدرجة او المنظرة على الارتفاع للخط تنبيه في تعديل علم المرى او لا وضع خط الاول على
الافق وعلم ثانيا وتم ما بينهما ثم ادرت الاجزاء ثم ضع خط الثاني على الافق وعلم ثالثا وسم
ما بينهما وبين الثانية اجزاء التعديل ثم اضرب ثم ادرت الاجزاء في مخرج الاسطرلاب
واقسم ما حصل على اجزاء التعديل وزد الخارج على عدد خط الاول فما صار فهو درجة الطالع
اشارة الى معرفة الارتفاع عن الطالع اذا غيبت طالعا لا مر وادرت معرفة دقته

المستقبل فضع درجة الطالع على الافق الشرقي فارتفاع النقطة التي تقع عليها درجة الشمس

او مركز الكوكب ذلك الوقت نهارا او ليلا هو الارتفاع فارصده **اشاره** الى معرفة

غاية ارتفاع الشمس وميلها عن المعدل فضع درجة الشمس ومدار رأس الكل ميلها فان وقعت غير

فجنوبي او وقعت بينه فشمالي او ماسته فلا ميل وبهذا يعرف غاية ارتفاع الكواكب وبعده

والنقطة التي كانت بين القطب وهي موكزها شماليا عن سمت الراس دائما او جنوبيا **اشاره**

الى معرفة عرض البلد خذ غاية ارتفاع الشمس وانقص منه ميلها ان كان شماليا او زده عليه ان كان

جنوبيا فما بقي او حصل فهو تمام العرض فاسقطه من ربع العرض وهكذا افعل بالكواكب

واذا مرت الشمس بسمت الراس فميلها هو العرض بعينه وان شئت اسقط غاية الانحطاط

كوكب ابدي الظهور من غاية ارتفاعه وزد نصف الباقي على غاية الانحطاط او انقصه

من غاية الارتفاع فما بقي او حصل فهو عرض البلد بتكنيف واسهل من ذلك ان

تجمع غاية انحطاط الابدي الظهور والى غاية ارتفاعه فنصف المجتمع عرض البلد **اشاره**

الى معرفة طالع بلد لاصفيحة له استخرج الطالع باقرب العروض اليه وعلم المرس

فأقول

ثم اخرب ميله في تفاوت المعرضين وقسم ما حصل على الميل الكفافي من زيج تعديل

فان كان عرض الصفيحة اكثر وميل الطالع شمالي او اقل وميله جنوبي فاد والعكس بالعكس

التعديل من العلامة على التوالي البروج والعكس ان اقل والميل شمالي او اكثر والميل جنوبي فنقص

خلاف ما مر في المنطقة على الافق فهو الطالع بالبلد **اشاره** الى معرفة الدايرة بالليل

والنهار ضع درجة الشمس على نقطة الارتفاع وعلم المرسم على الافق الشرقي او الغربي

وعلمه وعد العلامة الاولى الى الاخيرة على التوالي فهو القدر الذي مضى من النهار او الباقي منه

وان وضعت نقطة الكوكب على نقطة ارتفاعه وعلمت المرسم درجة الشمس على الافق

الغربي او الشرقي وعلمه وما بين العلامتين هو الدايرة الماضية من الليل او الباقية منه

اشاره الى معرفة كم ساعة مستوية او زمانية مضت من الليل او النهار ناخذ لكل عشرة اجزاء من الدايرة

ساعة ولكل جزء مما دون الخمسة عشر اربع دقايق فالمجتمع هو الساعات والدقايق

الماضية او الباقية من الليل او النهار **اشاره** الى معرفة مجموع ساعات الليل او النهار

المستوية ضع درجة الشمس على الافق الشرقي وعلم المرسم على الغربي وعلمه وعد العلامة

الاول الى الاخيره على التوالى وهو قوس النهار فقسم اجزائه على خمسة عشر ليخرج ساعات النهار
فان بقى شيئ فاضربه فى اربعه ليخرج دقايقه فاذا انقضت اخرج من اربعه وعشرين بقى ساعات
الليل اشاره الى معرفه اجزاء ساعات المعوج بقسم قوس النهار على اثنى عشر فالخارج اجزاء
ساعات معوجه النهاريه وان بقى شيئ فاضربه فى خمسة ليخرج دقايق الجزء فاذا انقضت فاخرج
من ثلثين بقى اجزاء ساعات معوجه ليليه تبصره وان زدت ربع عدد الساعات المستويه على
حصص اجزاء ساعة معوجه وان نقصت خمس عدد اجزاء معوجه نمنه بقى عدد المستويات
اشاره الى معرفه طالع السنه الاتحويليه درجه الطالع السنه التى انت فيها على الافق
الشرقى وعدده من موضع الرس على التوالى اجزاء البحره الى سبعه وثمانين واوره الاحيث
انتهت فى وقع من المنطقه على الافق الشرقى فهو الطالع فان كان موضع الشمس حينئذ فوق الافق
فالتحويل نهارا وان تحته قليلا فحصص عنه كما عرفت اشاره الى معرفه ساعات الصبح والشفق
بنظره درجه الشمس على الثامنه عشر من المقنطرات الغربيه وعلم المريخ على الافق الغربى وعلم رأس
على العلامتين على خمسة عشر ليخرج الف ساعات بين طلوع الفجر والشمس وان وضعت النظير

على الافق

على الافق الشرقى ثم على الثامنه عشر من المقنطرات الشرقيه وقسمت كما عرفت فوجب ان ساعات
بين غروب الشمس والشفق اشاره الى معرفه ارتفاع مخروط على الارض تضع نقطه الكوكب
على نقطه ارتفاعه من المقنطره الواقع عليها بنظر درجه الشمس ارتفاع رأس المخروط فان كان
شرقى اقل من ثمانيه عشر لم يغرب الشفق بعد او اكثر فقد غرب او سواء فنهاره وبه وان كان
غربيا اقل فقد طلع الفجر او اكثر لم يطلع بعد او سواء فابتداء بطلوعه وان وقع النظر على خط
وسط السماء فنصف الليل اشاره الى معرفه ارتفاع قطب البروج فى طالع الوقت على الافق
وعدده من الاسفين على خلاف التوالى ثم انقص ارتفاع المنطقه على المماسه للخط المنتهى اليه العدد
فالواقع هو
ثم تسعير على ما ذكر فى ارتفاع قطب البروج فى ذلك الوقت اشاره الى معرفه تسمه بالتقريب
بنصف درجه الطالع على الافق الشرقى فما على الغربى من منطقه البروج فهو السابع وما على محط العلامه
فوق فالعاشر وتحت الخامس ثم على اربع فما على خط العلامه فوق الثالث عشر وتحت التاسع
ثم نصف الطالع على عشر فما على خط العلامه فوق الثالث ثم على ثمان فما على خط العلامه فوق
الثامن وتحت الثالث اشاره الى معرفه تقويم الشمس فى بلد معلوم العرض اذا عرفت الفصل الذى

الطالع فما على الرابع وفى ما على خط العلامه فوق الرابع عشر وتحت الثانى عشر فالسابع

انت فيفرغ ساعة ارتفاع الشمس ذلك اليوم واخذ التفاوت بينه وبين تمام العرض اعني
ميله وعد بقدره من اجزاء المقنطرات على خط وسط السماء ابتداء من نقطة الرأس الى
مدار راس السرطان ان كان في الربع الربيعي او الصيفي والا فالى مدار راس الجدي
وعلم انتهاء العدد ثم امرر بعينك على خط وسط السماء فما وقع من المنطقة على العلامة
فهو موضوعها اشارة الى معرفة اصل السيارات والمستعلم ارتفاعها ثم ارتفاع اصل الثوابت
المركوزة على الكرة وضع منطقة الثوابت على ارتفاع هم المقنطرات فما وقع على ارتفاعها
من منطقة البروج فهو درجتها اشارة الى معرفة تعديل النهار ضع درجة الشمس او منطقة الكواكب
على الافق وعلم المرسى ثم على خط المشرق والمغرب وعلة ايضا فما بين العلامتين تعديل نهار
الشمس او الكوكب اشارة الى معرفة ارتفاع المنارة وكم امكن الوصول الى سقط
حجره ضع منطقة الارتفاع على الافق بحيث يرى راس الرتفع من التقبتين ثم امسح من
موتفكة الى اصله وزد فاتك على ما صح فهو ارتفاعه والشرط استوا بانبك وبينه
اشارة الى معرفة ارتفاع بعيد ونحوه مما لا يمكن الوصول الى مقدار حجره تبصر راس

المرتفع

المرتفع من التقبتين وتلاحظ النقطة على خطوط الظل وقعت وتعلم موتفكة ثم تحركها
الى الذي يزيد قدما او اصبعا او ينقص ثم تتقدم او تتاخر الى ان تبصر راسه ترة واحدة
ثم تمسح ما بين موتفكة وتضرب الحاصل في سبعة او اثنا عشر بحسب الظل الذي صح
مع قدر فاتك هو الارتفاع اشارة الى معرفة عروض الانهار تقف على خط
النهر وتدير العضادة الى ان ترى اثر طي الاخرم التقبتين ثم يدور بحيث
يرى شأم الارض منها والاسطرلاب على كفه فما بين موتفكة وذلك الشي هو
عرض النهر اشارة الى معرفة اعماق الابار انصب على البيار بحيث تنظر بدورها
والثقيل مشرفا من منتصف القطر لبا علامة ليصعد الى قعر البير بطبيعة ثم
انظر المشرق من ثقبتين العضادة بحيث يمر خط الشعاع على خط المقنطر
اليه واضرب ما بين العلامة وثقب التقاطع في فاتك واقسم الحاصل على ما بين النقطة
وموتفكة فالخارج عمق البير اشارة الى معرفة اجزاء القبوات تقف على
على راس البير الاول وتضع العضادة على خط المشرق والمغرب وتاخذ شخص

بسم الله الرحمن الرحيم

سوال ما يقول سلطان العلماء ورئيس الفقهاء ابد الله سبحانه بجوز لنا بحكم الشارع نجاسة شرعية ثم لا يوجب التطهير عند مباشرتها بالرطوبة ومثل ذلك بالصيد المجروح لو وجد ميتا في الماء القليل والجلد المطروح ام ج الثقة باسره وجه الاول تمثيل ذلك باللبن المحلوب من الشاة الميتة فان كثيرا من علمائنا قائلون بطهارته واما احكام الصيد في الماء فقد ذكر على سبيل الاحتمال والاصح نجاسة كل ما لاقى النجاسة برطوبة وقد اشبعنا الكلام في ذلك في كتاب الحبل المتين والله الموفق س والفقهاء رضوان الله عليهم قالوا المباح من الاحكام في العبادات غير موصوف فكون الاحكام في العبادات اربعة وقالوا المكروه منها ما نقص ثوابه وهو بعض كون المكروه هنا قسما من الواجب والمستحب فيصير الموصوف من الاحكام الخمسة في العبادات ثلثة لا رابعة ما وجه التوفيق هنا ج الثقة باسره وجه المكروه بمعنى ناقص الثواب يكون في الواجب كالصلوة في الحمام وفي المستحب كصوم الناظلة في السفر فالاقسام في العبادات اربعة واجبة ومندوبة وناقصة الثواب ومحرمة والمراد بناقصة الثواب كل عبادة نهى الشارع عن فعلها في زمان خاص او مكان خاص او على نوع خاص وعلم من القرائن ان النهي تنزيهي لا تحريمي فاوقعها المكلف متقربا بذلك الوجه المنهي عنه واما غير ناقصة الثواب فالم يقع على وجه نهى الشارع عن فعلها عليه فان اضطر لخاطر الله ناقصة الثواب لا تخرج عن الواجبة والمندوبة فتنقلب القسمة بحاله اذ قسم القسم ليس قسما اولى والا لافضى ذلك الى تخميس قسمة العبادة وهو يفضي الى تدريس قسمة الحكم في علم الله هذا الكلام ولئن كان كلاما متينا في ذاته الا انه من حيث عد قسم القسم في مقابل الاقسام اذ كثرت مباحثه واشتد اهتمامهم بشانه كقسمة الماء الى مطلق ومضاف واستمر مع ذلك السؤال لا يخرج

تصبه تدلى طرفها عن البئر وبعد عنك في المجهد التي تريد شوق الماء اليها ناصب القصبة في يده الى ان يرى راس السهام الثقبتين فهناك يحج الماء على وجه الارض وان بعدت المسافة بحيث لا يرى راس القصبة فاشغل في راسه سراجا واعرف ذلك ليلا اشارة الى معرفة سمت القبلة ضع بنجر الساعت بزوس اهل مكة وهو الثالث من البروج والثالث والعشرون من السرطان حال كون الشمس في احدهما على خط وسط السماء في الصفحة المعدة لعرض البلد وعلم موضع المرئي من البروج ثم ادر العقربة حتى تقع ظل راس الخيط على ذلك الموضع المرئي من البروج فالظل الواقع على خط نصف النهار بين الخطين المارين بالمركز والى المغرب ان كان البلد الذي تريد معرفة القبلة له في الجنوب من مكة وبين الخطين ان كان البلد في الشمال من مكة والى المشرق ان كان البلد في الشرق من مكة فحيث انتهى احد الخطين من منطقة البروج فهناك وقت وقوع الشمس على سمت القبلة وهذا اخر ما اردنا ايراده في هذه الاوراق في الحادي والعشرين من شهر رجب المرجب سنة ١٢٠٣ من هجرة من شرف بالرسالة محمد وعترته والصلوة والسلام على سيد الخلق على الاطلاق محمد وآله الطاهرين وكتبه سيد رجب المرصفي غفر الله له ولوالديه ولكافة المؤمنين انه غفور رحيم

عن الاولين فهنها لما كانت العوارض الموجبة لنقص ثواب العبادات كثيرة والاهتمام
بالبحث عن تلك العبادات عزيز قليل الاجرام اخذوا قسما برأسها واطلقوا عليها
اسم العبادات المكروهة ولم الت الى الواجبة والمندوبة والله الموفق س
وقالوا ايضا لم النجس يثبت بالشياع فقط هذا هل يتوقف على ثبوت هذا
النسب بهذه الجهة استحقاق الحقوق المالية ام لا ج الفقه بالله وجهان اذا
ثبت النسب ثبت الاثر عليه والله اعلم س والفقهاء رضوان الله عليهم قالوا
لا يتجر بالعظم والروث لهل بحرم اصابتها بالنجاسة بغير الاستجمار اولا ج الفقه
بالله وجهان النهي عن الاستجمار بها معلل بكونها طعاما للجن وفي خبر اخر عن النبي صلعم
التعليل بانها لا يطهر ان وقد يترائى من التعليل الاول التحريم بتنجيسها ولو بغير
الاستنجاء لكن احتمال كونه لغير الاستنجاء بها للتحقير بها التام بامرارها على المخرج
مع التنجيس لاحدهما فقط يعطي جواز التنجيس بغير الاستنجاء سيما مع انضمام
احتمال نزاهة الذمة من المواخذة عليه ونحوه فلعل النهي عن استعمالها انما هو لمجرد
كونه طعام الجن غير مطهر لا للاحترام كما يظن والى هذا اشار التعليل الثاني وهو
يعطي جواز تنجيسها بغير الاستنجاء وللنهي عن استعمالها لعدم افادتها التطهير
وقد يؤلف من الخبر قياس من ثاني ضرب الشكل الاول صغراه من الخبر الاول
وكبراه من الثاني هكذا العظم والروث طعام الجن ولا شئ من طعام الجن بمطهر
ينتج لا شئ منهما بمطهر ولا يخفى ان في استفادة الكبرى وكلتيهما من الخبر الثاني
تأمل ظاهر وعدم كونها مطهرا هو منطوقه فلا حاجة في اثبات ذلك الى
ضم الصغرى وترتيب الشكل وقد يستفاد عدم كونها مطهرا من هو منطوقه فلا
حاجة في اثبات ذلك الى ضم في رواية ليث المراد عن الصادق عليه السلام

بعدم صلاحيتها للاستنجاء وكيف كان فالاظهر عدم التوقف في جواز تنجيسها
بغير الاستنجاء كما ان الاظهر ان الاستنجاء بها لا يفيد طهارة المحل كما هو مذهب
السيد والشيخ والمحقق ولم قال مشايخنا المتأخرون بطهارة المحل بها
ولتحقيق الكلام محل اخر س اعتقادنا في كل واحد من ائمتنا عليهم السلام
بانه افضل مما عداه من خلق الله كافة ما كان الكل يحمد مستند اشتقاقيا او
لا ركاكة جلية ضرورية غير انا نحمد لمن عدا نبينا صلعم فضيلة وكمالا مستفادا من
نبينا صلعم استفادة القمر والكواكب الضوء من الشمس فالكل اخذ منه صلعم
لكنه بالاخذ المعنوي لتقدم وجوده الصوري على وجوده كذلك وائمتنا عليهم السلام
لهم بذلك الاخذ وزائد وعليهم بالاخذ المحقق لتأخر وجوده الصوري عن وجوده
مع اختصاصهم بالقرب النسبي والاعتراج اللحمي والدموي ونحو ذلك ولكون امر المؤمنين ع
مساويا للرسول صلعم لانه المباهلة ومساويا لافضل الافضل واما باقي الائمة عليهم السلام
فلقوله صلعم علماء امتي كانبياء بني اسرائيل والاربعة كونهم الائمة افضل من باقي علماء
الامة فيكونون افضل من المساوين لهم وهم انبياء بني اسرائيل والاشتراك في الجميع
في المعصية وتوابعها وامتيازهم امتناعا بافضلية الاعمال المقتضية لكثرة الثواب
الموجب لزيادة الفضل وذلك لان الائمة عليهم السلام افضل الادميين الى
افضل الانام اما الاول فللاجماع على افضليته بين الانام واما الثاني
فلقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس ولكونهم عاملين بشريعة الاسلام معتقدين
اصولها وهم افضل واشرف فيكونون بها افضل واكمل والله سبحانه اعلم
بحقايق الاحوال فهل يكون هذا الاعتقاد صحيحا وهذا الاستدلال تاما ام لا
واعتقادنا في امتناع ان سيدنا امير المؤمنين ع افضلهم بغير شبهة انتهى قوله

الادلة على ذلك وكذا اعتقادنا في الحسن والحسين عليهما السلم الزيادة المزايا
للاختصاص من رسول الله ﷺ وفي التسعة نحن منعقون لانا لم نجد في العقل ما
يدل على شرف نفس النفس البتة وقد ورد الحديث بتفضيل البعض بأسمهم فاعلمهم
افضلهم وهو الصادق عليه علمنا واحد ونحن شرع واحد وهذا يقتضي توقفنا
ولا شبهة في وقوف سيدنا اليها اطال الله بقاه على ما لم نقف عليه فالمأمول
من انعامه زاده الله اكراما هذا ان ينبهنا الى ما هو الحق والسلم عليه ورحمة الله وبركاته

ج الثقة بالله وحده لا مرية في ان بعضهم افضل خلق الله سبحانه وتلو نبينا
والمامنا امير المؤمنين سلام الله عليه افضل الخلق بعد النبي وتلو السطين
كذلك بعد ابيهما وكذلك التسعة بعدهم صلوات الله عليهم واما التفضيل
بين التسعة ثم زمام الوصول الى حقيقتهما لم نجد الى ذلك سبيلا فالوقوف
على ساحل التوقف اولى واحرى نعم المستفاد من الحديث المشار فاعلمهم افضلهم
افضليته صاحب الامر سلام الله عليه على الائمة الثمانية جعله سلام الله عليهم وكيف كان
فحبس عنان القلم عن الجري في هذا المضمار اوفق بمقام الادب الذي هو نظر الاعتبار

س سيدي وسندي ومن عليه بعد الله واهل البيت معتمدي هذه الابيات
الثلثة بعض النواصب تداولها عامهم واخرب ديارهم فاطلعوا من افكاركم
الفاخرة على الطائفة الظاهرة لتشرفوا حالكم بجواب منظوم لهذه الابيات يكسر
سورة شبهة هذا الناصبي ويشافي صدور الطغاة نصرا لله بكم الاسلام بمجد والده
الكرام وبمدده الابيات ﴿ اجمل علينا امير المؤمنين ولا ﴿ ارضى بيعة ابي بكر ولا عمر
ولا اقول اذا لم يعطياه كما ﴿ بلى الى رسول الله قد كفرا ﴿ الله يعلم ما ذا ينبأ بهم
يوم القيامة من عذر اذا اعتذرا ج الثقة بالله وحده التمست ايها الاخ الاوفق
الصفر اليوم الاطهر الزكي الذي اطال الله بقاك وادام في معارج العز ارتقاك

الاجابة عما يقدر له هذا المحذول فقابلت التماسك بالقبول وطفقت اقول
يا ايها المدعي حب الوصي وهم ﴿ شمخ بسنك الى بكر ولا عمرا ﴿ كذبت والله في دعوى محبته
ثبت بذا لك سنصلى غدا سقرا ﴿ وكيف تشعر بامير المؤمنين وقد ﴿ اراك في ربقة من عاداه مفتقرا
فان تكن صادقا فيما نطقت به ﴿ فاسر الى الله ممن خان او غدرا ﴿ واترك النفاق وخض في جوهر شيعتهم
وقال لي رسول الله قد بحرا ﴿ اتبع ستغز فيام العذر في غدك ﴿ اخشى الامر بالتمويه مستترا
لم كان في غصب حق الطهر فاطمة ﴿ مستقبل العذر من جاء بعذرا ﴿ فكل ذنب له عذر عداه عند
وكل ظلم بدون المحشر مغتفرا ﴿ فلا تقولوا لمن اساء صرفت ﴿ في مسلم فضل او كفرا
بل سامحوه وقولوا لا نؤاخذه ﴿ عسى يكون له عذرا اذا اعتذرا ﴿ فكيف في العذر مثل الشمس اذ ظهرا
والامر متضح كالصبح اذ ظهرا ﴿ لكن ابليس اعمى قلبكم وبصركم ﴿ عميا وصما فلا سمعا ولا بصرا

س ادام الله ايام وجودكم هل مجرد سماع الغيبة موجب للحكم بفسق المغتاب ام لا وهل
يجب الرد حال السماع ام لا وهل السماع بقصد الرد احد وجوه الجواز ام لا ج
الثقة بالله وحده لا مرية في ان حمل قول المؤمن ومعلى على الصحة والسداد هو الطريقة
الوثيقة التي لا يضل سالكها ولا تظلم مسالكها وبهذا وجب حمل الغيبة المسموعة
منه على احد الانحاء العشرة المجوزة شرعا لكن كثيرا ما تقوم القرائن وتشهد الامارات
بخلاف ذلك كما هو الغالب اذ شايع في هذا الزمان فان وقوع الغيبة على احد الوجوه
ان يقع من دون شايبة نفسانية او تكدر خاطر او غرض دنيوي وما يجري مجراه من
حسد وما شاكله اياه لا يكاد يتفق عصرنا الامر خلص اهل الايمان وقليل ما هم وبهذا
يعطى الحكم بفسق من اغتاب مؤمنا بمجرد سماع الغيبة منه جريا على ما هو الغالب نعم
لو لم نقطع بفسقه فلا اقل من الرجوع عن الحكم بعد الشك لا التوقف في شانه لانه يشتد
الاعتماد على مزيد تقواه ويقوى ان يوفق بتوبة ورعه وتحرجه عن ان يحوم حول هذه

الزلة بحيث يغلب على الظن لما صدر منهم لم يخرج عن الانظار في على احد الوجوه المسوغة
والانحاء المحللة بحسب ظني وجل اشتباه عد الشيء عن نظر ق وعدم الاختلال
انتهى واما ما نافت من وجوب الرد حال السماع وجواز السماع بقصد
الرد فالذي يظهر لي لترد غيبة المؤمن والذب عن عرضه بقدر الامكان مع الامن
من الضرر من اكمل الطاعات ولئن شئت قلت من افضل النوافل وهو الاظهر واما
استماع الغيبة بقصد رد فلم يعده اصحابنا رضي الله عنهم في المواضع المجوزة وقد
قدمنا بعض الاحاديث عن اصحاب العصمة سلام الله عليهم ما يؤذن بندبه بل
بشعر بوجوبه وذلك اعلى والعجب الاصحاب قدس الله ارواحهم كيف لم يتعرضوا له والله
سبحانه اعلم بحقائق الامور س سيدي اطال الله تعالى وحفظ وامتع فذلك
لم لا يكون الحصر في الجانب المحرم من الغيبة وجانب الجواز على الاطلاق في الفارق القرائن
القريبة اذ المرجع منه نهيا ما كان بقصد الاشاعة والتفكه في الاعراض وهو ما اشتمل
على ما سواها من الحكم والاغراض ويكون ذكر الوجوه العشرة المذكورة في كلام الفقهاء
رضوان الله عليهم جاريا على طريق التمثيل لا الحصر الجائز من هذا القبيل هذا والى نظركم
مرجع الانتظار والسلام ج الظاهر انه وصف الحال على عكس ما ذكر فتراد كر انتهى
فان اطلاق القرآن والحديث يقتضيان تحريم مطلق الغيبة والتخصيص بما قصد منها
الاشاعة والتفكه في الاعراض يفتقر الى تخصيص السور العشر التي سمعها الاصحاب
استفدت شاعيانها من ظواهر بعض الاحاديث ويحاور بعض الاخبار كما نبه عليه
بعضهم وعبارتهم مفادية بالحصر البدي عن التمثيل غاية الاباء ومن ثم اختلفوا
في العدد فقيل سبع وقيل ثمان وقيل غير ذلك وفي ما شيخنا الشهيد الثاني
عطر الله مرقده الى عشر والامر سهل والمناقشة في الامثلة من دأب المحصلين فكون
مرادهم الحصر ليس الا ما لا ينبغي التوقف فيه اصلا والله سبحانه اعلم بحقيقة الحال س
ويا سيدنا زاد الله عزا وفخارا وجعلك للمتقين اماما ما بعض اعوام الشعة

بل كاد يكون الكرام لا يوفون عدد الائمة ولا يجوز امام الزمان عليه وعلى آبائه السلام
ولا يعرفون المعارف الثمان ولا يبصرون من الكثرة فضلا عن العلم بها بالتقليد
او الاستدلال ولا يعرفون من النبي والامام عليهما الصلوة والسلام فهل يحل الواحد
من هؤلاء انكاح المومنات ام لا واهل المؤمن عالم المتصفة بهذه الصفات
ام لا واهل هذا القبيل الشائع بعضهم بعض ام لا ج الثقة ما سوغ
ذكر سلطان المحققين نصير الحق والدين قدس الله روحه في بعض رسائله ما يدل
على ان يكفي في حصول الايمان الاذعان بما دلت عليه كلمتا الشهادة والله
اعلم هو سبحانه هو القائم مقام النبي صلعم وبعده اولاده الاحد عشر على الترتيب سلام الله عليهم
اجمعين سواء كان ذلك الاذعان ناشئا عن دليل او تقليد او عن وضع في القلب بحسب
الاتفاق والهداية الازلية لكن لا يدفع دليل في الاذعان الاجمالي بصحة جميع
ما جاء به النبي صلعم من الكفار باظهار كلمتي الشهادة والحكم باظهارها باسلامهم و
رفع السيف عنهم بمجرد النطق بهما من اعظم الموبدات لذلك وعلى هذا يكون
اخذ المعارف بالدلائل المقررة في الواجبات الكفائية لا العينية غير لازم المحوط
هو المنهي والله سبحانه اعلم بحقائق الامور س والحكم الخارج في فضلة الاشتباه
لو يلتفت فيظهر لنا ما لو قيمة بعتدبها وجاز ان يقصد التملك فتارة يقع
منه على ذلك فيها او لو قدرنا الغذاء المشتمل على الحب الشخص واطعمه
بضيافة ونحوها فانا لا نجد ما عند التشاح ولو خرج الحب من ملكه ملكه فتقدم
من مباح لا من مال مالكها هل يكون بتناوله اياه متملكا له داخلا في ملك مالكها
فتلحقه احكام الاقرام السابقة ام لا ج الثقة بالله وحده ذكر جماعة من فقهاء
اصحابنا رضي الله عنهم في اعراض المالك عن بعض ما يملكه قد يقصد اباحة تملكه لغيره ومثلوا
ذلك بالحطب الذي يفضل عن المسافرين في منازلهم فانه يملكه مرحازه بعد اعراض
والظاهر ان الاعراض عن الحب الخارج في الفضلة ليس اقل من الاعراض عن الحطب المذكور
ولا فرق من كون الحب مملوكا للاكل او مبذولا لاجل القيام الطعام وبهذا الاعراض وقد ذكروا
مثل ذلك فيما يفترش الاعراس والمسلك مشهورة بينهم وسبيل الاحتياط واضح

ولو قلنا بعدم تاثير الاعراض في زوال الملكية فالحق الخارج في فضلة البهيمة المملوكة
ملك لمالكها فان الكلام في مثل نوع من انواع خيانة المالك فتلحقه احكام
الملك على الظاهر اما لو اكلته فهو مال لمالكها فلا كلام في ضمانه على الملكة على قول المتقدم
نعم لا يخفى ان اشتمال هذا النوع مما لا محال فيه للظن الغالب فاذا حصل الظن
برجحان احد الجانبين فانما هو ظن ضعيف يحصل بالخبر الواحد عن مرتبة الشك
وذلك لتعارض الوجوه وتكافؤ الاحتمالات وعدم الظفر بالنص في ذلك
والله سبحانه اعلم س ولو تمتع انسان امرأة قد دخل بها الخ ابراء اهل له العقد
على اختها في عدتها لكونها بائنة ام لا ولو عقد عليها والحال هذه هل يثبت
ابراء بغير دخول هل يجزء العقد عليها نظرا الى الابراء الثاني بعد العقد الصحيح نعم
دخول هل يجزء العقد عليها ويكون حكم الابراء حكم الطلاق ام لا ج التقة بانه وصل
نعم له العقد على اخت المتمتع بها بعد الابراء كما في المختلفة بانا انا لو دخل بالمتمتع
بها ثم ابرأها ثم تمتع بها وابرأها قبل الدخول فالذي اعتمده عليه انه لا يحل له العقد عليها
الا بعد العدة ولا فرق بين الابراء والطلاق وما وجدته في كتب الاصحاب من جواز ذلك
للمتمتع في سلك المختلفة قبل الدخول لا اعول عليه ولا اقول به والكلام
فيه مجال واسع ليس هذا محله والله اعلم س ولو علق الصائم الافطار على امر
عادي هل يعتد بذلك صوما ام لا وما الفرق بين تفاوت الحال بين كونه ذلك مع بقية
الصوم وبين كونه لا حقا في اثناء اليوم ام لا ج التقة بانه وصل الخ
بطلان الصوم الواجب بذلك اللهم الا اذا علق الافطار على امر يوجب عروضه كالمرض
والسفر والحيض مثلا اما الصوم المندوب فكان علق الافطار فيه على حصول امر
راجح كاجابة دعوة فوجه مثله فلا بطلان فالله سبحانه اعلم س وهل يكره للمتمتع
لا على الوجه القادح في العدالة بل ربما يعرض او الى المستحبات يكون مكروها
ام لا ج التقة بانه وصل ربما يستفاد من كلام بعضهم ان كل مستحب فترك
مع القدرة على فعله مكروه والذي يظهر انه لا بأس في تخصيص كراهة الترك
ورود النهي الخاص عن ترك التخلف وكالصلوة في الشباب السوق مثلا

وليس كلما ورد الشرع بترتب الثواب على فعله فتركه مكروه فترك الاشتغال في بعض الاوقات
بقراءة القرآن او الذكر او الصلوة على البرزخ وكترك صوم بعض الايام وترك الحج في
بعض الاعوام مع القدرة والله اعلم س وبما سبق ظهر ان ما عزى الى بعض الطائفة من ان
في بعض التعليقات لو ادعى عدل على ميت بحق في ذمته جاز للوصي ان يحلف معه ويقبض
الزكاة ليقبض حقه بعيد لهذا مستند يرجع اليه واصل يعول عليه ام لا ج التقة
بانه وصل اذا قضت بشهادة العدلين جرى النصف لم يقبل لقيام التهمة ولم كان
المدعي عدلا فكيف حال دعوى عدل واحد مجردة عن الشهادة والله اعلم س وقد
ورد ايذانا في صلوة النفل والرخصة بها حالة القيام والقعود على نعرانها تقطع
الصلوة الواحدة منها قياما ويجوز ان تصلي في جلوس فهل لنا ان نقطع الكون في الصلوة
قياما واخرى جلوسا او لا يجوز ويكون ذلك تشريعا للعدم وروده شرعا افادنا ولد
انه تم ما يصلح لك الدارين بمحمد واله صلى الله عليهم اجمعين ج التقة بانه وصل قد يجوز
في النافلة اختيارا ما لا يجوز في الفريضة الا اضطرارا كالصلوة على الراحلة والى غير
القبلة والظاهر انا نحن فيه من هذا القبيل ونوهم التشريع بعيد س ولو شرط
وكالة طلاق الزوجة في عقد لازم هل يصح هذا الشرط ولا يجوز للزوج عزل
الوكيل ام لا وعلى تقدير الصحة لو ادعى الوكيل الطلاق وكان رجعيا هل للزوج الرجعة
ام لا ج التقة بانه وصل قد اشتهر بين متاخري اصحابنا رضي الله عنهم لزوم الشرط
الجائز في العقد اللازم بقلب الجائز لازما ولا اعلم لذلك ما خذا تركن النفس
اليه وليس قلب الجائز لازما اولى من العكس بل لو قيل بالعكس لم يكن بعيدا
على هذا فلو باعه وشرط وكالته في طلاق زوجته عند الله فللمشتري الخيار وما
سالم اعزكم الله منابه على تقدير لزوم الشرط المذكور هل للزوج الرجوع في الرجعي
بعد ايقاعه فلا يجوز عليكم لان جواز رجوعه والحال ما ذكر مما لا نعرف لزوم الشك
حوله ساحته والله اعلم بحقائق احكامه س وهل الزنا حق لله سبحانه فقط

او مشترك بينه جل ثناؤه وبين الزوج لو كانت المراة المزني بها ذات بعل وبينه ثم
وبين الزوج جميع الكراهتها وبينه جل وعلا وبين الزوجين مع الاكراه وعلى تقدير
الاشتراك فهما وجه التخلص من ذلك عند اراده التوبة وهل هذا المحق يورث
ام لا بين فضل الله ونفع بذلك الانام الى ظهور الامام عليه وعلى ابائه الصلوة والسلام
اين اين اين ج الثقة بالله وحده لاطلاق القول بان الزنا حرام سجانه
لانه من شرط ولعل القول بالتفصيل اقرب الا التحصيل فالاظهر ان وقع
بالمرة المخلية المطاوعة منها وهو حق الله فقط ولم يقع بالاكراه او ذات البعل او المكرهة
او بمن تركب منهما فمركب كساثنا اول اشيا فهو مركب من حق الله وحق الادمي اعني
حق المولى والزوج والمراة نفسها ولا شك ان غصب العرض وانتهاكه افحش
وافضع واشق على النفس من غصب المال بمراتب لا تحصر وفي الحديث تحكم
البعل في حسنات الزاني ووجه التخلص اذا اراد التوبة انه يعلم صاحب الحق
كالزوج والولي بان له حقا عرضيا ولكن ذكر ذلك على سبيل الاجمال
ويعظمه ولكن لا يبالغ في تفاحشه الى حد يظهر لصاحب الحق انه يامر بشيوع
الفتنة وتشييع الفاحشة ويعظم الخطب بل يقتصر على ما لا يودي الى ذلك
فاذا اراد منه ذلك الحق الوحشي كائنا ما كان حصل فراغ الذمة منه اشار منه
واما ما سالت ايدك الله عنه فلا يبعد ان هذا الحق لا يورث ام لا فعندي في ذلك
توقف والله سبحانه اعلم بحقائق الامور س سيدنا ايدك الله بالطائف
الخفية محمد والهم خير البرية عليهم الصلوة والسلم والتحية حكى بعض انه من لم يكن من
نيته فعل الصلوة بعد الوضوء لا يجوز له الوضوء ولو فعل كان باطلا ولو كان
من نيته فعل الصلوة ولم يفعلها بعد تبين بطلانه فهل لهذا ما خذ يعتمد عليه ام لا
ج الثقة بالله وحده لا بد ان يكون المكلف على حالة يتمكن معها من الدخول في

عباده

عباده مشروطة بالطهارة كالصلوة والطواف مثلا وامر راجع الى حفظ الشارع فلو توضا
المكلف بقصد صيرورة الصلوة مباحة له اعني حصول تلك الحالة فينبغي ان يحصل
له وكونه باتيا بعد ذلك او لا باتيا امر خارج عن القصد المذكور فان حصول تلك الحالة
امر مغاير لفعل الصلوة بغير وضوء نعم لو نوى بالوضوء فعل الصلوة لا بجرد امتثالها حتى
ولم يكن من قصده فعلها لكان مثله عباثة فلا بعد في القول بفساد طهارته
لهذا وقد نقل عن بعض المحققين رحمه الله انه كان بالعراق ونوى بوضوئه استباحة الطواف
صح وضوءه وهو باطل نظرا الى ما ذكرناه واستشكل فيه شيخنا الشيخ علي اعلى الله مقامه
بانه نوى امرا ممتنعا عادة فكيف يحصل له ولا يخفى ان هذا الاشكال مندفع بان المنوي
ليس هو فعل الطواف بالفعل بل استباحته فالمنوي غير ممتنع والممتنع غير منوي والله ولي
الهداية س ما يقول مولانا ادام الله ظله وافاض على العالمين بره وفضله ولا زال يكتب عداه بمحمد وآله الهداة
عليهم صلوات الله في طائفة اشتهر نسبهم بالعباسيين ولا يعلم انتهاء ذلك الى
العباس بن عبد المطلب رضوان الله عليه او الى غيره هل يثبت بهذه الشهرة المطلقة نسب
هذه الطائفة الى العباس عليه الرحمة فيثبت بذلك لهم السيادة ام لا بين عمر الله ظله طويلا
ج الثقة بالله وحده النسبة تحمل على الظاهر المتبادر منها كالحاكم مثلا فانها
تحمل على النسبة الى حاتم الشيء ولا يكفي وجود هذا الاسم سواه وبهذا العباس
تحمل على النسبة الى العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه فانه هو الذي يسبق المتبادر الى الافهام
عند الاطلاق كما في الهاشمي والمطلبي وغيرهما والله ولي التوفيق س سيدنا
اعز الله ايامه ايما افضل القران او الكعبة شرفها الله تعالى فانا نرى الكعبة يحج قصدا
عينيا في العمرة ويحب استقبالها في الصلوة ويحرم مع استدبارها في الجملة وذكره في
مثل الجماع ومنذ الزمان اختصت بها الكعبة مع اشتراكهما مع القران في باقي المزايا

سوال وجواب حرم حاش
کربلا اعلیٰ اللہ مقامہ

۵۱۴۳۳

۱

افد ما جود افاد ک اللہ سبحانہ ۵ ج الثقۃ بما بہ وحدہ اختصاص الکعبۃ ببعض الامور المذکورۃ فی دون القرآن لا یوجب افضلیتہا علیہ الا قوی لنا الدعاء افضل من قراءۃ القرآن کما نطقت بہ الروایۃ الصحیحۃ عن الصادق ع مع اختصاص القرآن بمزایا لیست فی الدعاء کتحریم مس المحدث لہ مثلا ووجوب حفظہ عن الاندراس وازالۃ النجاسۃ عن ورقہ وجلدہ وغلافہ الی غیر ذلک والانصاف ان العقل غیر مستقل بتفضیل بعض الاشیاء علی بعض کتفضیل بعض ارکان الکعبۃ مثلا علی بعض بل لا بد من اعتضادہ فی بعض الموارد بالسمع وما نقلہ الاخ الافضل وفقہ اللہ لارتقاء ارفع معارج الکمال من ہذا الفضل ولم اطلع فی الاحادیث الواردۃ عن اصحاب العصمۃ سلام اللہ علیہم بشیء فی ہذا الباب فالوقوف علی ساحل التوقف اقرب الی السلامۃ واللہ سبحانہ اعلم بحقائق الامور س وعلی القول ببطلان الصلوٰۃ بالفعل الکثیر الواقع فی اثناء الصلوٰۃ سہوا او اشتباہا طوالی فی الرکعۃ الواحدۃ فالطمانینۃ بعد السجدتین وجلسۃ الاستراحۃ بعد الرکعتین محتسب او لا یکون ذلک محسوبا من احدہما بعینہ فتوجروا ج الثقۃ بما بہ وحدہ ہذا فرع لطیف والذی یلوح لنا ان الطمانینۃ بعد السجدتین وکذا جلسۃ الاستراحۃ کالرفع من الرکعۃ الاولی والثانیۃ ولیس شیء منہما جزءا من شیء منہا واللہ سبحانہ اعلم بحقائق الامور

نقلتہ من خط نقل من السوال والجواب المولی الشیخ البہائی قدس سرہ
فی عصر سنۃ الثالثۃ عشر بعد الالف وکتب ذلک
العبد المسکین محمد بن زین العابدین
الموسوی عفی عنہما وہما وکان
فی یوم التاسع من ربیع المولد
سنۃ ۱۲۶۱
والحمد للہ وصلی
اللہ علی محمد وآلہ
وسلم

بسم الله الرحمن الرحیم

سوال چه میفرمایند در این مسئله که هرگاه کسی مقلد مجتهدی بوده باشد ولی مجتهد فوت شود یا میتواند بر ان تقلید باقی باشد یا انکه باید تقلید مجتهد حی رفتار نماید یا انکه باید بر حال خود باقی باشد تا انکه بهتر از این پیدا شود جواب باید بتقلید سابق باقی بماند در انچه تقلید نموده بغیر اخذ نموده از ما یحتاج الیه چه عمل نموده باشد و چه نرود و بغیر ان تقلید از حی نماید و جواب از مسئله اخر انکه این مطلب داخل این مقام نداشته بلکه مسئله است که رجوع باعلم جایز است یا نه چه زنده باشد مجتهد یا نه انچه این ضعیف فهمیده این است که تقلید مجتهد اعلم واجب است ابتداء و نمیتواند تقلید مفضول نموده و اگر مسامحه نموده و تقلید افضل ننموده و بعد متنبه شد معین است رجوع بان اما اگر تقلید مجتهد اعلم در عصر را نموده و بعد از ان کسی ترقی نموده و اعلم شد رجوع نمیتواند نمود س لو مات المجتهد و لم یطلع علی موته الا بعد برهة من الزمان فاعمال صحیحة و لا قضاء علیه فان الفی بالمامور به غایة الامر انه وظیفته التقلید و لم یات به الا انه مشروط بالعلم و الا لزم التکلیف بما لا یطاق

لانه لزوم البقاء مستصحب و الکل علی القول بلزوم العدول فقبل العلم فکما مر و اما بعده فظ ج لو بلغ خبر وفات المجتهد و لم یعلم به و لم یظن کما لو اخبر به فاسق کان وظیفته البقاء قولا واحدا للاصول و لو ظن به من غیر طریق یکون حجة فکذلک لاستصحاب الحالة السابقة س هل یجوز الرجوع الی الکتب المعتمدة المعروفة کزاد المعاد و مفتاح الفلاح و العمل بما تضمنتها من الاذکار و الادعیه ج نعم یجوز الرجوع س هرگاه شخصی در مسئله رای مجتهد را بنحوی فهمید و تقلید کرد و بنای عمل را بر ان گذاشت و بعد از مدتی مدیدی یا در حیات او یا در ممات فهمید رای مجتهد بر خلاف است با انچه عبادت که کرده است باطل است و قضا دارد یا نه ج عبادت باطل است همچنین معاطله و یا مسامحه در فهم و تقصیر و عدم اطمینان قضا لازم است و بدون تقصیر لزوم قضا مشکل است س زید تقلید میرزا ابو القاسم مرحوم میکرده و بعد از وفات ایشان تقلید ملا عبد الحسین را میکرده که حالا سید محمد مرحوم را میکرده و بعد از وفات ایشان تقلید ملا عبد الحسین را میکرده و بعد از این سه بزرگوار اعلی الله تعالی مقامهم رساله جناب شما را میکند و رساله حاجی سید محمد باقر سلمه الله تعالی را مسائل را از شنیده هرگاه ندانند که از کدام یک در وقت ضرورت معلوم نیست که

فتوی کدام مجتهد است که تقلید میکند یا از دیگران مذکوره ج
هرگاه ندانند که از کدام است و تقلید هر دو را میکند و تجزیه تقلید دارد
عیب ندارد و تعیین ضرور نیست و اگر تقلید بعضی از این ها
کند و بعضی دیگر را تقلید نکند و نمیداند فتوی از کدام است نمیتواند
بفتوی نامعلوم عمل کند که فتوی از کیست که عمل یا بقول آن میکند س
ایا در موضوعاتیکه محکوم علیه بحکم حاکم شرع شده باشد میتواند
مقلد اتباع او نماید و فرق میان مقلد ان حاکم و غیر مقلد باقی در
لزوم اتباع اگر لازم باشد ج در مرافعات بنای محکوم علیه در احکام
لازم است از حاکم باشد هر چند شخص مجتهد باشد حکم حاکم بر او
نافذ است و لازم الاتباع است و در اجتهاد خود شخص اعتنا نیست
لکن از این معنی از باب تقلید نیست بلکه حکم غیر فقیه هر چند توقف دارد
حکم بر فتوی و فرق در نفوذ حکم حاکم میان مقلد او و غیر مقلد نیست
و جایز است تقلید مقلد در حکم مبنی علیه حکم اگر مجتهد نباشد یا تقلید
سابق نداشته باشد و بالجمله بر محکوم علیه لازم است اتباع حکم حاکم
در مبنی علیه نماید و حرام است در او و محتاج بتقلید نیست و فرق میان
انکه تقلید سابق داشته باشد و نداشته باشد نیست بلکه با عدم تقلید
حاکم جایز است در این مسئله تقلید نماید از مجتهد اخر و الله العالم
س چنانچه بر مقلد نیز لازم است تقلید در احکام شرعیه فرعیه تکلیفیه
هم چنین در موضوعات شرعیه ایا جایز و لازم است ج تقلید در
اول ثابت است چنانچه در دعاوی نیز چنین است زیرا که اگر قائل بوجود

انها باشند ولی حق در مقام است و اما سیم پس هم چنین اگر ان موضوعات
از مخترعات شارع است مثل نماز در روزه و نحو این از عبادات بلکه از معاملات
انچه مشترکست با عبادات در این معنی س هرگاه مقلد بعد از فوت
مجتهد خود تقلید کرد مجتهد حی و بر سالم او عمل نمود و بعد از مدتی معلوم
شد که رای مجتهد حی این است که باید مقلد باقی بماند برای مجتهد میت ایا
در این صورت بر این مقلد واجب است که بر گردد بتقلید سابق خود یا نه
ج بلی واجب است بنحو اول س بفرمایند که تقلید اعلم لازم است
یا نه ج بلی لازم با اختلاف فتوی و با توافق احوط نیز تقدیم افضل
است س بر تقدیر لزوم در اعلمیت است بقطع و یقین یا ظن
باعلمیت موجب یقین و تعیین میشود ج باعلم باعلمیت واضح است
بنا بر قول بتقدیم اعلم که مختار است ظاهر است و اما بر تقلید
ظن احوط است بلا ریب بلکه بعید نیست الحاق بعلم والله العالم
س شخص تقلید مجتهدی را نموده در بعضی مسائل یا میتواند
در بعضی دیگر تقلید مجتهد دیگر نماید یا نه ج بلی میتواند مگر انکه
لازم بیاید تجزی در تقلید بطلان عبادتیکه در تقلید این تجزی
روی داده در نزد هر دو لکن در هر مسئله از زمانی و هم چنین هرگاه
مدرک دو مسئله امر واحد باشد و دو مجتهد مختلف در حجیت آن باشند
نفی و اثبات نمود در احدیها تقلید نمود از یکی در دیگری تقلید نمیتواند
از مجتهد اخر س ایا این مسئله که بعد از فوت مجتهد اجتهاد کرده

در اینکه عدول باید کردن از تقلید سابق بتقلید مجتهد حی و باقی نماند
بتقلید مجتهد میت از مسائل اصولیست یا فروعی ج از مسائل
تقلید لیست بنظر بانکه حکم عملی نظری است و نمرد در اصول باصطلاح بلکه
بلکه مسئله تقلید بر عامی است اجتهاد در او س هل یعتبر تقلید غیر
البالغ شرعا و یترتب علیه اثار التقلید بعد صیرورته بالغا ام لا بل یجب علیه
تجدید التقلید فما قلد فیه المجتهد حین عدم بلوغه و علی الثانی لو قلد
المجتهد فی مسئلة ثم مات ثم قلد فی تلک المسئلة المتاخر عن زمان البلوغ او
متقدم علیه فهل یحکم بالتاخیر ام یحکم بالتقدم و هل الظن لکل منهما
من التقدم و التاخر کاف فی الحکم بموداه ام لا ج الظن نعم بناء علی
کون عبادات شرعیة کما هو الاقوی و یترتب علیه عدم لزوم تقلید جدید
نظرا الی کونه عاریا باحکام فلا یتعلق به طلب و امر مع احتمال ان یقع
لنا الامر الاول ندبا و بمذا امر اجمالا و سقوط الثانی بالاول خلاف الاصل
فیجب و لکن لا یجب علی بمذا طلبا تابل یکفی لنا بجعل نبداه علی الاحوط
و من ثمرات المسئلة جواز العدول و عدمه و علی ای حال مع التنبیه و
الالتفات یکفی و علی المختار بان حکم الشک و الظن س چه میفرمایند
در خصوص این که شخص تقلید مجتهدی نکرده و امورات دینی خود را
عمل میکند و زیارت میرود یا بنیابت زیارت از برای او چه صورت دارد ج
زیارت حرام نیست و لکن واجب است تقلید نمودن و اگر فرقه در عمر
و حضور در تحصیل مسائل بکند هیچ اشکال در سقوط نیست و الا احوط
ترک است علی ای حال کوتاهی در تحصیل مسائل نکند س چه میفرمایند

که شخص بر خود قرار داده که در مسائل فروعیه انچه اتفاق افتد در وی
دهد کل او تقلید مجتهد میت را نماید لاغیر در رساله مجتهد معهود را
خواند و مسائل را مانند خود پیر ده حال مجتهد معهود چه خواهد بود رحمت
ایزد بر پیوندد یا بتکلیف مقلد مرحوم بقای تقلید در جمیع مسائل
است و در صورتیکه حکم این باشد که مسائلی را که بان عمل نموده باید
در همان مسائل بتقلید باقی باشد در صورتیکه مقلد مرحوم ندانند
که بکدام مسئله عمل نموده و بکدام یک عمل ننموده چه باید بکنند یا
میتوانند که بمسائلی که از کتاب مجتهد معهود خوانده و ضبط نموده
و بدستور خود پیرده رفتار نمایند یا نه ج انچه را که مطلع از ما
یحتاج خود شده و باقی بوده بر اینکه حکم خداوند عالم جل و علا است
درباره او باقی بماند چه تمام و چه بعض و انچه را که شک دارد که
ایا حاجت بان شده و تقلید بان نموده یا نه بعید ندانند که مطلع نشده بقول
انکه مجتهد تقلید حی نماید در مجرد قرار دادن بر خود که هر چه روی دهد
تقلید خواهم نمود نفع ندارد او باید از حی انها را نیز اخذ نماید چنانچه
عمل کردن و نکردن نیز نفع ندارد بمجرد اخذ نمودن و حکم خداوند عالم
بنا را بر عدم قرار دادن مسلط تقلید جدید است بان باقی بماند
س معنی تقلید چیست و چه چیز است تقلید عبارت است از اخذ مسئله ج ۴
بجهت عمل از یا بجهت خروج و این معنی موجب منافات است و تقلید مجتهد
حی نمیتواند بنای عمل خود را بگذارد بر بقای تقلید یا بیرون رفتن از

تقلید سابق س ایا تقلید اخذ قول غیر است فقط یا اخذ
قول غیر است با عمل ج اخذ قول غیر است بجهت عمل و اگر بعلم
س اخذ مسائل چه قدر لازم است بر مکلف که جمیع مسائل
را قبل از صلوة بداند یا نه ج بقدریکه نماز صحیح شود و امثال
متحقق شود در مایمتنه و شرائط و اجزاء و در عوارض خارجیه
انچه امثال بدون ان عادت نمیشود لابد منه میباشد و
احتیاط در انست که در عوارض بقدر حاجت هر گاه ممکن الوقوع
باشد عادة اخذ نماید والله العالم س لو علم المقلد بعض
المجتهدین الاحیاء ذهب الی حکم فهل یجوز له تقلیده فی غیر
ذلک البعض ام لا ج الظاهر نعم بشرط اجتماع الکل بشرائط الاخذ
والله العالم س بفرمایند اصوطهای سرکار اعم از انکه
فتوی بوده باشد یا بی فتوی وجوبی او استحبابی ج انچه با
فتوی است استحبابی است و انچه بی فتوی است عملیان معین نیست
س تقلید میت را جایز میدانند یا خیر ج تقلید میت
جایز نیست و لکن هر گاه تقلید حی نموده و اخذ نموده از ما تحاج
حی از مسائل و مجتهد وفات نموده هر یک مسائل باقی بماند
و در غیر این تقلید نکند از این مجتهد که وفات نموده س
چه میفرمایند در اینکه مثلا شخصی زراعت یا کسب داشته که از این
معاش مینماید و فی الجمله مسائل دین خود را تحصیل نموده

واراده دارد که زراعت را فروخته یا از کسب خود دست
داشته و متوجه تحصیل علم بشود و هر گاه زراعت را فروخت
و از کسب خود دست برداشت گذران معاش او و تبعه کی کند
ایا جایز است که چنین کند و متوجه تحصیل بشود یا انکه
قطع علاقه از زن و اولاد نماید و کسب علم نماید بیانید ج
هر گاه مسائل واجبه خود را اخذ نموده قابل اجتهاد نیست
و هم چنین مسائل اصول دین خود را بقدر ضرورت تحصیل
نموده بر او واجب نیست تحصیل و تحصیل معه از برای
عیال خود خوبست و در ترک نکاح مرجوحیت و جمع جهات اگر
خوبست انچه ذکر شد نظر بظاهر حال از مسائل و غالب بعمو
والا مشقوف زیاده بر این است والله العالم کتاب الطهارة
س جامه و ظرفیکه بخواری یا زنان دیگر یا مردان داده که
تطهیر نمایند ایا محض قول انها در طهارت اکتفا شود نمود
و حمل عمل انها را بر صحت باید نمود یا معتبر قطع بطهارت است
بتفصیلی نسبت بحالات مختلفه بیانید ج قطع ضرور نیست و
اکتفا بعمل و اخبار کسان مذکور میتوان نمود والله العالم
س بیان فرمایند که هر گاه یکی از صغیر و اکبر از او ذره ما
باشد یقینا و شک در تعیین نداشته باشد اما در وقت

نماز براو لازم میباشد غسل یا وضو یا هردو ج الاحوط اقوی
مع احتمال الاول نعم لو تردد بین کونه موجبا للصغری والکبری
او الصغری فالاحوط الاخری س بیان فرمایند که هرگاه کسی
در چیزی علم داشته باشد بنحوی مثل انکه عالم باشد بطهارتش
یا بنجاستش و بعد از ان عالم شود بخلافش یا بجهت ورود بخش
یا مطهر یا انکه نفس علم مبدل بشود بعلم بخلاف و بعد از حصول
علم ثانی شک طاری شود یا بجهت شک در ورود مطهر یا
منجس تازه یا انکه نفس علم ثانی مبدل بشک بشود بدو نوع ورود
یا مر تازه یا انکه شک کند در انکه ایا حالت سابقه علم بوده است
یا نه ایا در هر یک از این صور باید بمقتضای علم ثانی عمل کند یا خلافش
ظاهر شود یا انکه بجهت ورود شک علم ثانی حکمش بر طرف شده
ج جواب اول است والله العالم س ایا در حال مسح اگر اجزای بدن
بهم رسانند وضو صحیح است یا خیر ج بلی صحیح است ولیکن احوط
تقلیل رطوبت است تا اینکه جریان حاصل نشود س عصر زنبیی
قبل از ثلثان حرام است و نجس یا خیر ج احتیاط میکنم در عمل
ولیکن عصر تمر را مضایقه نمیکنم چنانچه خود کشمش را در زمستان
گذاشتن مضایقه نمیکنم ولیکن در کوزه و امثال ان نمیخورم یا
نخوسیل برجواز در این زمان و در اطلاق عصر زنبیی س حرمانوکشمش را

سرخ نکرده در انش میتوان کرد یا نه ج در طعام که پلوش
نامند حرام نیست ولیکن احوط ترک است چنانکه در کوزه
دانش احتیاط خوبست چنانچه خود نمیخورم و فتوی بحرمت و
حلیت نمیکنم س بعرض میرساند که بیان فرمایند که هرگاه در
دست شخص نجاست باشد بعد بجهت حرکت افتاد و نمیداند که ایا
این نجاست بلباسش برخورده و در لباس با فیست یا بر زمین
افتاده ایا این از قبیل شبهه محصوره است یا نه اجتناب از چنین
لباس لازم هست یا نیست ج لازم نیست نظر بانیکه فرض
نموده که نمیداند بلباس برخورد یا نه والله العالم س در صورتیکه
حکم بلزوم اجتناب از چنین لباس با عدم اجتناب فرمودند ایا این
زمینی که ان نجاست در این جا از دست این شخص افتاده محکوم
بطهارت است یا نجاست ج اگر محتمل باو برده باشد و بان
زمین برسیده باشد زمین پاکست و اگر علم بوصول بان دارد
نجس ان معلوم نیست و محصور است عرفا و عادة چنانچه ظاهر
از فرض است اجتناب از جمیع واجب است س زید هرگاه
برخود لازم کند که یکبار در روز زیارت کند از برای کسی وضوی ان
واجب است و نیت وضو را هم بمثل نیت زیارت واجب باید
کرد و هم چنین غسل یا هم بکند یا نه ج در زیارت وضو
و غسل مطلقا شرط نیست مگر غسل در زیارت جامعه

احوط است بلی بجهت نماز زیارت شرط است وضو و غسل
جنابت و حیض بجای طهارت موقوف علیه است س هرگاه در
مابین زیارت وضو باطل شود و در روضه شوره آب نباشد
تیمم کند یا نه و هرگاه انکه تیمم کند طول مکث دهد بعد از تیمم از
هر جا که زیارت را خوانده است تمام کند یا از سر بگیرد و هرگاه
کسی غسل بجهت زیارت کند بان غسل هم وضو نیتواند زیارت
کند ج از پیش معلوم شد که وضو شرط نیست در زیارت
و وضو در غسل نیز شرط زیارت نیست و حکایت جامعین کرده
و صحت غسل زیارت مشروط بوضو نیست والله العالم س عرق
جنب از حرام پاک است یا نجس ج نجس است س در ولایت
ما صباغ در پیه نصرانی میباشد ابریشم و غیر ابریشم را از منزل
میکند و اینها را بهمان رطوبت و بهمان نشستن کفایت میکند
یا اول باید خشک کرد بعد از انکه مشغول هرگاه آفتاب
نباشد خشک کرده باشد کفایت میکند یا خیر ج خشک نمودن
بهر چیز باشد خوبست و احوط اکتفا بافتاب است و کفایت
ننمودن بعید است س بعد از خشک نمودن در آب کرر
یک دفعه غسل کردن و بیرون آوردن کفایت میکند یا دو
دفعه ضرور است ج یکدفعه کفایت میکند و احوط دو
دفعه شستن است س علاوه در فرو بردن در کر فشردن

ضرور است یا نه ج ضرور نیست و لکن احوط است س در
مظهر مذکور ضرور است یکدفعه از قدر شستن که دیگر نجاست پیش نیاید
یا ضرور نیست ج احوط است لیکن هرگاه عین از زنبیل یعنی
سبد و امثال سبد نباشد و از آب جاری باکر بشویند بنحوی که
آب باعماق آن برسد کافیست و لکن بعد از خشکانیدن احوط
اکتفا بجاریست س رفع غساله نجاست محل در غیر فرش و لحاف
واجبست چه در آب کر چه در غیر کر چه جاری باشد چه غیر جاری
یا بتفصیل قائلند و مراد از رفع غساله انست که در آن محل آب
که قابل چکانیدن باشد نماند یا نه بلکه باید ابی که قابل چکانیدن
باشد نیز نماند ج بتفصیل این مسائل را در مسائل رجوع باید
نمود مجمل او انست که در نهر و کر واجب نیست و در آب قلیل اخراج
غساله باید بشود مدار در آن توسط است یعنی بقدر متعارف
س ایا در شستن مخرج مطهر رفع نجاست کافیست یا نه ج
علم معتبر است س ایا شستن دست کر بان غسل مخرج غایط نمود
لازم است یا خیر ج بعد از طهارت محل علیحده شستن دست
ضرور نیست و بالجمله هرگاه با دست محل غایط را شست تا
عین ازاله شد دیگر شستن بعد از آن ضرور نیست س در شستن
نجاسات مطهر رفع نجاست است یا مطهر بر سبیل اجزاء ج
مشتبه کافیست یا نه ج مدار بر علم است س هرگاه کسی از این
حالات خوف و وسواس داشته باشد چه کند مجمل در غیر صلوة کسر

در امور طهارت و وضو و غسل خوف و حول و وسواس داشته باشد
میتواند اکتفا بمظنه کند یا نه ج هر گاه وسواسی دلالتفات نکند والله
العالم س غساله حمام که بخس دانسته اند کدام است ج مقصود
از غساله حمام آبیست که در فاضلاب جمع میشود که از انجا
میکوبند و امار طوبت یعنی حمام و تر آن محکوم بنجاست نیست چنانچه
در نجاست فاضل آب حمامهای اصفهان یعنی حمامهائی که متعارف است
خزینه دارد و آب خزینه متعارف در استعمال یعنی داخل در آن میشوند
از برای تطهیر نه مثل حمامهای روم که حیاض صغار متعارف است در حکم
بنجاستان مشکل است هر چند احتیاط خوب است س میت را میتوان
از قبر بیرون آورد و حمل بکربلا برای مطلق نمود ج مشهور بین علماء
عدم جواز است و لیس خالی از اشکال نیست و لیکن احوط ترک است
س هر گاه میت در جائی دفن کرده باشند و انجائی که او را دفن کرده
اند قبور را زیر و زبر هم میزنند و میت دیگر میگذارند میتوانند وارث
میت استخوان میت خود را بیرون آورده یا نه و لو میت هم
تا حال سه چهار سال است که دفن کرده اند ج احتیاط در ترک
است در ارشاد المسترشدین مسئله مذکور است رجوع باید نمود
زیاده بر این اگر خواهمند و الله العالم س هر گاه متیمم که شرعا تکلیف
او تیمم بوده باشد بدن یا رخوت او متنجس بوده هر گاه بقدرت
نکند بمسجد میتواند داخل مسجد شد و نماز را در مسجد بکند ج

بلی میتواند داخل شد لکن احتیاط خوبست س غسالهٔ نجس نجس است
یا نه ج بلی نجس است س قطرات آبی که بعد از شستن مخرج جسته
در مخرج جنبی باقی میماند رفع بدست یا بلته لازم است یا نه ج
نه لازم نیست س لو تیمما بدلا عن غسل الجنابة هل یجوز له الدخول
فی المسجد و مس القرآن و غیرهما مما یتوقف علی غسل الجنابة ج
نعم فی العموم س هل یبطل الوضوء فی المکان المغصوب الذی تکون
الارض مغصوبة دون الفضاء ج الذی یقتضیه الاصل العدم
سواء کان عن عمد او سهو او خطا الاصل و الاطلاقات و صدق
الاشتغال و عدم مانع سوی النهی عن تصرف الارض و هو غیر مانع
اصلا لعدم توجهه الی نفس العبادة و لا جزئها بل الی الخارج
عنها غیر مرتبط بها مع اختصاصها بالعمد و منه یبین صحة
الوضوء مع عصبیة النعلین او احدهما او جزئهما کما یبین صحته
لو کان البحر المحیط بالحوض غصبیا و وقف علیه و توضأ الا انه
التورع فی الجمیع الترک س تنور مطبخی در جنب صحرا واقع
است و چندان فاصله ندارد و تنور رطوبتی بر داشته است
بمرتبه که نم در میان تنور طراویده و حال مشتبه است آن رطوبت
که از میرزاست یا نه بفرمایند که در سوزاندن بسیار بان تنور نان
میتوان پخت یا نه ج بلی حکم بنجاست نمیتوان نمود والله العالم
س دیگر بفرمایند که چنانچه پتو را از میان نجاستی از خارج باد
ملاقات نجس کرده و طریق تطهیر آن چگونه است آیا بشستن

پاک میشود یا سوختن طاهر میشود یا نه ج بسوختن پاک
میشود و تطهیر از ازار شاد و منهاج اخذ نمایند و لکن بخصوص طهارت
تطهیر ندانم بلکه از کیفیت تطهیر نجاسات فهمند والله العالم س
هرگاه عکس از روی نجاست بر خز و بر جامه و بدن کسی بنشیند چه
صورت دارد ج بمجرد این حکم بنجاست نمیتوان نمود نظر باحتمال
انکه پای که در روی کاغذ بوده روی بدن مثلا انگذاشت یا انکه پای
در روی چیزی غیر نجاست بوده واقع شده بود در حالتی که هر نجاست
واقع بوده یا انکه محل پای ان رطوبت نداشت بجملا معتبر علم بوصول
نجاست است بان محل و قوع و با عدم علم حکم بنجاست محل وقوع
نمیتوان نمود چنانچه بعد از علم بنجاست این ملاقی محکوم بطهارت است
س کسی که دست یا پای او ابله کرده پوست مرده دارد و در زیر
پوست تازه اورده یا اینکه هنوز تازه اتفاق افتاده زیر پوست
نیاورده و این پوست مرده در روی او هست با این حال غسل کردن
یا وضو ساختن چه صورت دارد ج ضرر ندارد لو در صورت
اخیر و اما اولی اگر ضرر اصلا و غیر ساندکی دن و پوست زیر قوی
شده حاجت بمسئله ندارد لو بکنند و احتیاط در این بس است و اگر
هنوز پوست زیر ناتمام است و کندن مضر است ظاهر است که
شستن این کفایت میکند س هرگاه مخرج بول یا غایط زخم
داشته باشد بسبب شستن خون بیاید وضو نشاید و باشستن ضرر
داشته باشد وضو بگیرد یا تیمم بکند ج وضو میگیرد س اقتدا

نجس را هرگاه بکر از اب و خاک بشویند پاک میشود در صورتیکه
کعب از انتوانند کند ج تطهیر افتابه بدون کندن کعب ممکن نیست
و خاک در تطهیر حاجت نیست از جمیع نجاسات بلکه از بعض نجاسات
و در افتابه مشکل است متحقق شدن و بتفصیل در ازار شاد و منهاج
مذکور است رجوع نمایند و تطهیر از غیر انچه شستن بخاک معتبر است
اینست که اگر از قلیل باشد اب در لنج میگردانند و مرتبه پاید
میکنند و میریزند و در دویم اشکال است در بول و سایر
نجاسات که محتاج بخاک نیست دو دفعه از اب قلیل پر میکنند و
یک دفعه در نهر بلکه در کر بر چند احوط الحاق است باب قلیل
س بیان فرمایند که باد لو و ریسمانهای دکه در چرخ بسته
باشند کسی میتواند که از چاه اب کشیده و در ظرف خته کند
و کار سازی کند ج اگر علم بملاقات نجاست نبود بر طهارت باقی میماند لو
و لنج بر طهارت ملاقات نمیکند و نجاست لو معلوم نیست عیب ندارد لو
و لکن بامظنه احتیاط در اجتناب است و لکن لزوم ندارد لو کما
والله العالم س دیگر بفرمایند که در مویز و زردالو که از نجاست
خشک کرده باشند از انها میتوان خرید یا نه ج اگر ملاقات
بر طوبت معلوم نیست حکم بنجاست میتوان نمود و اگر ملاقات
بر طوبت معلوم باشد چه در کل و چه در بعض اجتناب واجب است
چونکه بر تقدیر دویم محصور است والله العالم س قول

قول عدل در تطهیر ثوب ضرور است یا علم تنها اکتفا میتوان نمود
ج عدالت در رفع نشود معتبر نیست چه مرد باشد چه زن
س هرگاه دلو و ریسمان چاه نجس شده باشد یا داخل در آب
که میشود از چاه مطهر او میباشد یا نه اعم از انکه آب چاه بقدر
کر باشد یا نه ج بلی نجس هرگاه پاک میشود س بیان
فرمایند که هرگاه کسی موضع مسح تر بوده باشد باید وضو یا
بغیر از وضو یا وضو صحیح است یا نه ج صحیح نیست بلکه باید
موضع وضو را بطوری که منافی شود عدم اختصاص مسح را بلکه
پدید نداشته باشد والله العالم س در غسل چیزی در آب جاری
یا کر که یک دفعه کافی بوده باشد یا بمجرد فرو بردن بدان در
چنین آب غسل بعمل میآید بعد از بیرون آوردن پاک میشود
ج اظهر اولست س بیان فرمایند که آیا در تطهیر آب نجس
با آب باران امتزاج شرط است یا بمجرد ریختن باران بر آن اگرچه
یکقطره باشد کافیست ج الاحوط الاول والله العالم
س بیان فرمایند که وضو ساختن از آبهای که در ظروف
مغصوبه بوده باشد خواه بطریق ارتماس عضو در ظرف بوده
یا بطریق اغتراف از آن صحیح است یا نه ج نعم الوضوء صحیح الا
اذا انحصر الظرف فیه فیبطل و لکن الاحوط الترک مطلقا کتابة
یحرم کلک والله العالم س هل یعتبر البول فی الخنثی ج نعم

فان بال

فان بال من احد هما دون الآخر حکم بانه اصلی فان توافقا بان
بال منهما معا اعتبر اسبقهما و هو الذی یخرج منه البول قبل الآخر
ولو کانا متساویین فیه فیعتبر بالانقطاع علی الاحوط س
مس اسماء الانبیاء و الائمة علیهم السلام بدون وضوء جایز است یا نه ج
احوط است هر چند ظاهر جواز است س ضعیفه که مکرر خون
به بیند و عادت از برای او مستقر نشده است فرموده اید در هر ماه
بمقدار روز حیض قرار بدهد از اول ماه قرار بدهد یا از آخر
ج از اول احوط است ولکن هر یک مجوز است و مخیر میان مقدار
و شش حال هیچ یک بلکه احوط اجتناب نمودن است و اختیار
هر یک بموافقت مزاج مثل انکه حار المزاج باشد بمقدار و الا شش
س شرط است که مکلف علم یا ما حرام طهارت داشته باشد
یا همانکه علم بخصوصیت نداشته باشد کفایت میکند ج در دوم
کفایت است والله العالم س هرگاه شخص بعد از فراغ از وضو
یا غسل از مطهر از برای او حاصل شود که جزئی از اجزای وضو یا غسل
را بعمل نیاورد وضو و غسل صحیح است یا نه ج صحیح است و
لیکن احتیاط خوبست س هرگاه چیزی را یقین بنجاست او
داشته باشد و بعد از احتمال بدهد بطهارت چیز ملاقی آن
بار طوبت ظاهر است یا نجس ج مطهر مجرد احتمال طهارت مطهر
نیست والله العالم س هرگاه شخص وضو بسازد و ضعیفه
اجنبیه بدن او نظر کند یا زن وضو ساز دو مرد اجنبی نظر
کند وضو او صحیح است یا نه ج صحیح است لکن اگر

اجتناب بسنانی باد ضو کرفتن است احتیاط در ترک دانست معلوم
تمام صورتان بشرط علم است والا بیچ اشکال در صحت نیست والله
العالم س چه میفرمایند در این مسئله که جاپخر در میان پنج و شش
شوهرش با لنج زن مقاربت کند یا از برای ان کناه است یا از برای
مرد یا زن اظهار عذر کرده و مرد قبول نکرد عادت پاکی زن زنده
هفت بوده است ج مقاربت در قبل در حال دم حیض حرام
از برای مرد هر کاه عالم باشد یا ظن داشته باشد بسبب اخبار زن هر کاه
متهم نباشد ان زن و عالم بتحریم میباشد اخبار و عامد نیز باشد و بر
زن واجب است امتناع نمودن و لکن کفاره بر ان واجب نیست بر خلاف
مرد که بر ان واجب نباشد بر قولی و ان احوط است و لکن بعید نیست
استحباب آن والله العالم س کلاه از ارمنی کرفتن چه صورت دارد ج
اکر معلوم نشود نباشد از منی دست بان کذاشتن عیب ندارد و هم چنین
غلیان ارمنی کشیدن عیب ندارد س چه میفرمایند در باب عرق
جنب بحرام چکونه است چه حالت از ان ظاهر است و طریقه تطهیر
ان چه نحو است ظهر نجاست است و طریق تطهیر ان بغسل است
بدون اعتبار عدد ج عوده هر کاه در میان آن بعضی دانهای ترش
و شیرین باشد و او را عصر نمایند این عصیر را بعد از غلیان حکم چیست ج
ظاهر است که ضرر ندارد و مدار نجاست و حرمت بنا بر قول بان
بر صد فانکور است س هل یعتبر فی الایام الثلثة الاول من اقل
زمان الحیض استمرار الدم فیها بحیث یستوعبها ام لا ج لا یعتبر فیها
استمرار الدم علی الاظهر لکن یشترط ان لا یکون بحیث یصدق عرفا انها
حائضة ثلثة ایام متوالیة س هل اللیالی داخلة فیها ام لا ج

اللیل الاول لیس داخلا فی اقل الحیض کاللیل الاول فی اکثره و اقل الطهر
واللیل الرابع داخل فی الاول کاللیل الحادی عشر فی الاصح علی الاقوی
س اباد رسه روز توالی شرط یا نه ج بلی شرط است س اباعادت
متحقق میشود همناوی دیدن خون حیض در دو دفعه در یکماه
یا نه ج اظهر تحقق است س هر کاه شخص بعد از شستن دست
که مسح سر میکشد دست را عمدا یا سهوا بکشد تا بر پیشانی برسد بعد
همان رطوبت مسح نماید یا وضو چنین شخص صحیح است یا نه و فرقی
هست میان انکه جاهل بمسئله باشد یا نه ج هر کاه دست برسد
و لکن مسح بر طوبت واقع شود نه بر طوبت پیشانی وضو صحیح است
و اکر بر طوبت پیشانی واقع شود باطل است چه عامد باشد چه ساهی
چه جاهل چه مقصر باشد و چه غیر مقصر والله العالم س چه میفرمایند
در خصوص اینکه انکور را در ظرف میریزند که سرکه شود غلیان
مینماید اما اشتداد از برای او حاصل نیست یا نجس میشود یا نه
بر فرض اینکه نجس شود سرکه شدن مزیل نجاست میشود یا نه
ج اکر در صورت بلکوده غلیان حاصل شود نجس میشود هر
چند اشتداد بهم نرساند و سرکه شدن مطهر ان و مطهر طاهر میشود
یا نه عصیر اکر رسیده باشد عموضع در حال نجاست بخشکد که رطوبت
ان بچیزیکه دو ثلثان کم شود ارشاد ظرافت والله العالم س
هر کاه دو چیز یکی طاهر و یکی نجس باشد در میان اب جاری باکر
باهم ملاقات کنند این شش نجس میشود یا نه نظر باینکه بر رود
در اب نجس پاک شد اکر عین نداشت یا بعد از ازاله عین

واگر عین باقیست مثل عذره و ظاهر ملوث باین نمیشود بخلاف آب و اگر
در آب کر باشد و عدد در آن اعتبار نکنیم چنانچه اظهر است آن
نیز مثل جاریست س ظرف نجس را بعد از زوال عین نجاست پاک
دفعه در آب کر فرو برند و بیرون آورند پاک است یا نه ج بلی
طاهر است ولیکن احوط آنست که عددی که در آب قلیل معتبر است
در کر اعتبار نمایند س مربایی که با عصیر عنبی قبل از ذهاب
ثلثین در عصیر می اندازند ذهاب ثلثین نیز از آن پاک میکند یا نه
ج احتیاط نمایند و اگر اصرار در فتوی دارند رجوع بارشاد اعلم تر نمایند
و منهاج نمایند بعید است بنمودن اگر نباشد سؤال نمایند تا نوشته شود
والله العالم حمل کلام الله البته در حال جنابت از محرمات نیست و لکن
ترک مرجوح الاحترام عین ندارد بلکه خوبست س شخص اعمی بصورت
میریزد بقصد وضو و رایش منحرف میشود از وضو ساختن عازم هم
بعد از آن عازم بوضو گرفتن میشود اکتفا بان صورت مشکل نماید
و اتمام وضو نماید با استیناف نماید با اتیان مبطلی یا بغیر اتیان مبطل
و اخلال بموالات میشود اگر تمام نماید ج اگر عود و عفو نیست از فوات
موالات صحیح است والله العالم س لباسی است بر بدن و ظاهر ملاقات
بنجاست نموده در وقت تطهیر رنگ پس میدهد اما طاهر است یا باید
بشوید تا رنگ پس ندهد ج بشوید تا رنگ پس ندهد یا مکدار آب
نا بخشکد و در نهر بکذارد آب بان برسد و اظهر مساوات کر است
یا جاری و احوط اکتفا بان اول است س کیفیت استبراء بحر چگونه است
و تنجیح چه قسم کاحی است و بعض مستحبات را بدست چپ و بعضی

دیگر را بدست راست صحیح است یا نه و استبراء از منی بغیر انزال صحیح
است یا نه ج تنجیح لازم نیست و احوط آنست که استبراء از جنابت
احتلام با قدرت بر بول اکتفا بان نماید و با عدم قدرت بمستحبات
اکتفا میتواند نمود و اظهر اطلاق است و ظاهر در اختلاف مستحبات
بدست چپ و راست کفایت است س غلام بچهائی که در بلاد
موجودند که مسلم بین انها نمی شود و حال در تصرف انها میباشند و تابع
و لاحق باو میشوند طاهرند یا نه ج تابع نمیشوند و حکم بنجاست
ملاقی نمیکنم س اما آب استنجا بشرائطی که در طهارت آن معتبر است
عین الطهاره تطهیر از حدث مثل وضو جایز است یا نه ج طهارت
از حدث باب استنجا با شرائط عدم نجاست جایز نیست بجهت
نقل اجماع از افاضلین در معتبر و منتهی بر عدم رفع حدث از منزیل
بنجاست حدث آن شامل آب استنجا است برخلاف کر که شامل آن
نیست و معارض نا بعصر ایشان در فتاوی نیست بلکه حدث آن ظاهر
بر خبر است س در خصوص پشمه که از بنید میاندند قبل از
ذهاب ثلثین پاک است یا نجس یا حرام ج نجس و حرام است
س هر گاه مسلمانان که متجنس باشند و سفید کر قبل از تطهیر
شرعی انها را سفید نماید اما پاک میشوند بشستن یا نه ج
بلی ظاهر آن پاک میشود و باطن آن نجس است س اگر مشغول بول
کردن است و استدبار قبله نموده حرام است و اگر بدون آن شغلش
حرام نیست س شخص مخرجین را بعد از عصر طهارت و بعد پاک

بشود یا نه ج بلی پاک میشود س هر گاه آب قلیل یا قلیل کف صابون
با قلیل آب آلوده بخانه که مرسه معصوب بوده باشند داخل در حوض
حمام که مباح باشد شوند در آن حوض غسل کردن جایز است و صحیح
یا اینکه غسل فاسد است ج بر تقدیر امتزاج و اختلاط احوط احتیاط است
بلکه فاسد است و بر تقدیر عدم امتزاج با آب مباح صحیح است پس اگر
کف داخل آب معلوم نشده منشأ فساد میشود س بفرمایند
که مواضع تیمم نجس باشد یا انکه حائلی داشته باشد در حال اختیار
یا اضطرار تیمم چگونه است صحیح است یا خیر ج در حال اختیار صحیح
نیست و غیر از آداب در منهاج یا ارشاد رجوع کنند والله العالم س اگر
ظروف یابند آدمی یا زمین یا غیره نجس شود مکلف بکیفیت یا علام
یا اجیر حنفی یا غیر این طائفه میگوید که این چیز نجس شرع طاهر شرع کن
همین که گفت طاهر کردم قولش مسموع است خواه مطابق نظر را
بدانیم که نمیدانند یا مجهول الحال باشد ج اینگونه سوال از روی احتیاط
در امر دین نباشد خوب است و علی ای حال قول مسلم کفایت میکند
هر گاه تعذر ظنی بصدق باشد بلا اشکال و احوط عدم تعدی
از این مراتب است والله العالم

کتاب الصلوة

س شخص قبل از وقت میخواهد وضوئی با آن و یا غسل جنابت
ج بکند بنحوی که شرعیت داشته باشد که بعد از انکه وقت داخل شود
میتواند با همان وضو و غسل جنابت نماز بکند ج هر گاه قضا در
ذمه اش باشد و با نیکه ترک نماز کرده یا نماز او باطل شده غسل مستحب لنفسه

است غسل میکند و بعد با وضو نماز میکند و کون با وضو مستحب است
وضو با نیز مقصد بتهائی وضو بسازد و نماز کند و اگر خواهد نماز را در اول
وقت میکند بقصد بتهائی وضو بسازد و نماز کند و اگر قضا یکی از دو
وجه بر او واجب است یا بعد از دخول وقت است وضو با نو واجب
یا انکه همانا کذا لو که یک نماز قضا کند وضو بقصد وجوب نشاید
بلکه میتواند قبل از وقت بقصد وجوب وضو بگیرد چه اراده قضا
داشته باشد یا نه ولکن احوط غیر آخر است س هر گاه العیاذ بالله
کسی ناسزا بجناب رسالت پناه صلعم بگوید و دیگری بشنود تکلیف مستمع چیست
باید بدیگران برساند و بار طوبت بآن شخص میتواند ملاقات بکند یا نه
مذبوح او را میتوان خورد یا نه زن از آن شخص بیاند یا نه ج هر گاه
بداند شاتم شده و بدون شعور گفت یا نفهمید که چه میگوید
یا ادعا نماید که نفهمیدم و بداند که راست میگوید مگر مطمئن
صدق او نباشد او در حکم مسلم است و مرتد نیست و احکام
اسلام بر آن باقیست و اگر عمدا و اختیارا چیزی گفت که منشأ کفر است
کافر و نجس است و هر گاه در وقت انعقاد نطفه آن اجداد دین
او مسلم باشند زن او مطلقه و مال آن منتقل بوارث بر تقدیر
ثبوت نزد حاکم شرع الهی واجب است و توبه او در ظاهر قبول
نمیشود و بعد از عدم وفات زن او شوهر میتواند کرد ای غیر ذلک
من الاحکام و بر شنونده رده احکام کفر از ثابت است و باید با او
معامله احکام کفر نمایند و لکن بقول او ثابت نمیشود مگر علم از برای
حاکم حاصل شود بقول او و بر تقدیر عدم نزوم نداشتن و بدانکه آن

رسانیدن بلی حکم کفر از برای خود ثابت و الا کفر نیز نمیشود و طهارت بآنکه
معلوم شود از مجتهد که آن عبارت مفاده کفر هست و الله العالم س
اگر دلالت در چنین حرف داشته باشد نمیشود از سر ریا بریدن و تیغ آلوده
بخون نشود اگر در جای دیگر رطوبتی بیند تیغ را پاک داند یا نجس
ج هر گاه بآن تیغ خون نرسیده است پاک است تیغ مثل آنکه بعد
بریدن زاید والله العالم س کاکل گذاشتن و پشت گوش گذاشتن
و ریش بمقراض چیدن که مو رچه پی نماند و صورت تیغ زدن
حرام است یا مکروه چه صورت دارد ج کاکل گذاشتن حرام نیست
و مکروه است و تراشیدن ریش حرام است س چه میفرمایند در آنکه
مصلی بعد از فراغ از نماز قبل از آنکه فعل منافی بعمل آورد یقین
نماید بآنکه در رکعت اخیر دو سجده را ترک نموده چه کند ج احوط
اعاده دو سجده و تشهد و تسلیم است و بعد از آن اعاده نماز و لکن
در اکتفا بغیر اعاده نماز وجهی است قوی س ج بیان فرمایند امام
جماعت تقلید میت باطل میکند مأموم تقلید کسی دیگر میکند
مخالف تقلید دیگر میتوان با این امام نماز کرد ج هر گاه مخالفت
در فتوی و حکم معلوم نیست در میان ضرر ندارد و اگر مخالفت
هست مثل آنکه یکی سوره را واجب میداند و دیگری نمیداند لکن بعمل
می آورد بقصد قربت نیز ضرر ندارد و اگر نماز امام محکوم
بفساد است در نزد مأموم نماز نکند س حایض و نفساء
مکلف بنماز زلزله و کسوف و خسوف نیستند اگر بدن از آنها

در حال حیض یا نفاس اتفاق افتد یا بقدر میان زلزله و نماز
هست یا عنبار آنکه نماز زلزله موقوف نیست ج ظاهر عدم وجوب
زلزله هر چند موقت نباشد و لکن تعلق ضرور است در تکلیف
مفروض آنست که وقت تعلق شرط تکلیف ندارد اگر چنین است در
طفل و مجنون نیز بعد از بلوغ و افاقه تعلق بگیرد س نماز یاران هر گاه
بجماعت کرده شود اعم از آنکه امام در قرائت سوره تعیین کند
یا نکند یا بر مأموم قرائت حمد و سوره ساقط است مثل قرائت
صلوة یومیه یا باید بخواند یا خواندن لزوم ندارد ج ظاهر آن است
که حکم این حکم یومیه است س هر گاه نیت نداند در قضا واجب
نیست تحصیل آن هر چند احوط در بعضی مواضع مثل بعد
کفایت میکند س نماز ضعیفه در حال استحاضه کثیره فوت
شده است حال میخواهد قضا نماید یا در وقت قضا کردن
نماز باید استحاضه نمود و بعد از آن نماز را قضا کند یا چیز مجلا
در وقت قضا کردن نماز باید که هر روز سه دفعه غسل نمود
تا نماز قضا کند یا غسل ضرور نیست بیان فرمایند ج در
حال قضا هر گاه استحاضه نیست برای اعمال استحاضه لازم نیست
و اگر مستحاضه باشد آنچه در آن حال باید بکند از اعمال میکند هر
گاه قلیله باشد عمل قلیله و هر گاه کثیره باشد عمل کثیره و هم
چنین هر گاه متوسطه باشد عمل متوسطه س عرض شد که
که هر گاه شخصی تابع باشد زیدی را و زید او را امر نماید بسفر
که هر گاه مخالفت ننماید بسیاست خواهد رسید لابد سفر

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
مؤسس ۱۳۰۲

بیان فرمایند که هرگاه شک کرد در حالت قیام که آیا این قیام از رکوع
است یا از سجود حکم آن چیست ج بنا باید گذاشت که قیام از رکوع
است ۱۲ از سجود والله العالم س هرگاه مأموم در اثنای نماز یا بعد از
نماز متذکر شود که تکبیرة الاحرام را قبل از امام گفته است نماز صحیح
است یا باطل ج باطل والله العالم س بیان فرمایند که در حروف
قلب لازم میدانند و بدون آن نماز را باطل میدانند یا نه ج اقوی
کفایت است بدون آن هرگاه در عرف صدق کلمه بکند والا فلا س
چه میفرمایند در اینکه هرگاه در بین صلوة بیوه کسی وارد شد و سلام
کرد و هر مصلی محقق نیست که آیا سلام شرعی کرد یا خیر هر مصلی
سلام لازم است یا خیر ج هرگاه ندانند که آنچه معتبر است در لزوم
جواب بعمل آمد یا نه و شنیده جواب لازم نیست س بر فرض اینکه
سلام شرعی کرده باشد اگر رد سلام نکنند مصلی نماز او صحیح است یا خیر
ج بلی صحیح است و لکن احوط بر تقدیر مذکور اعاده است خصوصا
هرگاه در وقت جواب اتیان بواجب موجود باشد س سؤال از اله
نمودن نجاست در مسجد و نماز کردن چه صورت دارد ج
نماز صحیح است و لاسیما هرگاه در اثنای وقت مقدور نباشد بیم اشکال
در این نیست لیکن احوط تأخیر در ازاله است هرگاه منافی با فوریت
باشد نماز بر خلاف آن که هرگاه منافی نباشد بیم اشکالی در این
نیست س مقدار کشیدن مد واجب چه قدر است ج زاید
بر ادای حرف مد و سبب واجب نیست باید ادای حرف مد و سبب

مینمود و در این سفر ضرر شرعی هم بمسلمانان میرسید از گرفتن مثل
مسیو رمضان و غیر ذلک لابد منه تابعست که از حضور نقدس ندارد
که صرف معیشت حضور نماید یا احکم صوم و صلوة چنین شخص چگونه
چه نحو است باید قصر گرفته شود یا آنکه تمام و افطار نماید حکم او را
بفرمایند ج بر تقدیر مذکور سفر واجب است و نماز قصر و در آن
افطار باید بشود و مسیو رمضان را اعتنا نماید از مال مشتبه است یا حرام
کدام است بجمل اما داما که مضطر نشود نباید اقدام نماید بخورد
حرام و بر تقدیر اضطرار چونکه سؤال نشده تفصیلی دارد و علی
ای حال منت تمام نمودن صلوة در سفر و روزه گرفتن نمی شود
ج بلی صحیح است هرگاه قدرت بر ادا نداشته بود و خلاف و هر
گاه مقدور او باشد هر چند تا آخر وقت است هرگاه منافی با
ادا نباشد و لکن ظاهر صحت است علی الاطلاق س آیا شنیدن
مرد صوت خود را در قرائت و اذکار صلوة در نماز حرام و بطلان
صلوة او هست یا نه ج نه موجب بطلان نیست بلکه میتوانند
بحرد حرام نیست س آیا استماع صوت زنان موجب بطلان
صلوة مرد هست یا نیست ج نه بنحو سابق س هرگاه شخصی
عمدا و عصیانا ترک نماید مگر رمثل نماز و روزه از ضروریات
دین را اینعمل موجب کفر او میشود ج بمجرد ترک مذکور کافر
نمیشود س هرگاه کسی شک نماید که چیزی که موجب کفر و ارتداد
است از او صادر شده یا نه ج تحکوم بعدم است س

بیان

شود و زاید بران واجب نیست پس از یک الف چهار نیست
چونکه ادای حرف و سیب توقف بران دانو و زاید و متابعت
هر یک از سبعه خوبست خصوصا عاصم س هر گاه مد و اجناب
زیاد نکشد باعث بطلان نماز نشود یانه ج هر گاه حرف حاصل
نشود از صورت در رزود عیبی ندارد س در جائیکه شک اعتبار
ندانو تردی لازم است یا خیر ج اعتبار ندانو س ماموم مسبوق
در نماز اخفاتی جهر بسم الله بکند یا اخفات ج مادامیکه با امام
است مستحب است که جهر نکند یا ج س ماموم مسبوق در نماز
جهری جهر بسم الله حمد و سوره بکند یا اخفات ج حکم این حکم
سابق است س بیان فرمایند که تحقق وطن به چه نوع ج
امر عرفیست یا نیکه قصد توطن داشته باشد کما از محل وطن خود
قرار دهد هر چند علاقه در آنجا نداشته باشد و نه خانه و وطن
دیگر نیز داشته و کفایت میکند که وطن پدر او بوده و قصد
مفارقت نداشته باشد هر چند هر گز بخاطر او نرسیده باشد
باقی ماندن یا بیرون نرفتن و بالجمله هر گاه در عرف وطن او
شمرده شود س است عند الله العالم س در نماز جماعت بعضی
مستند از مامومین که تقلید او درست نیست یا تقلید نمیکنند
و در پیش رو یا پهلو ایستاده اند نماز ما چه حالتی دارد ج
اول عیب ندانو هر چند احوط اجتناب است و دوم اگر در سمت
امام نباشد هیچ عیب ندانو و در سمت امام هر گاه یکنفر باشد

عیب ندانو خصوصا هر گاه سعی نماید بنحوی که مفسد نماز نشود بجهت
غصب حق غیر که از یکنفر نکمتر باشد فاصله س در جماعت کسانی که
هستند در میان صفوف که نماز قضا میکنند و رکعت اول را درک
نمیکنند آنانیکه در عقب سر ایشان ایستاده اند اقتدا میتوانند
بکنند و یا درک رکعت اول کنند یانه ج بلی هر چند احوط
اجتنابست س معفو شده است از دست و روی و پای
از زن در نماز میتواند نگاه بر او بکند بدون شهوت یانه ج
علامت تکلیف در صورت دو کف بدون تلذذ و خوف فتنه
حرمت مشکل است لکن احوط اجتنابست س علامت تکلیف
چه چیز است احتلام و سن آن در مذکر پانزده سال کامل ج ج
و در مونث نه سال تمام و روییدن مو در اطراف قبل دختر
است و حمل و حیض دلالت بر سبق میکند س آیا خانه که مشترک
است بین صغار و کبار جمیع مشترکین میتوانند در آن نماز و طاعت
الهی بجا آورند یانه بلکه محتاج باجازه کردن حصه صغار است
ج هر گاه صغار بقدر حاجت خود که تصرف دارند بقدر
سهم ایشان هست باز اید بران باذن ولی شرعی میتوانند
کبار در آن نماز بکنند و هم چنین سائر تصرفات دیگر که شرعا حرام
نباشد س امامت صغیر که در نماز صلاح صغیر باشد یا نباشد او
نیز میتواند نماز بکند یانه ج هر گاه امر بین نوقف نبودن
آن ذانو و صلاح یتیم در آن هست باذن ولی شرعی نماز فرادی شکالست

هرگاه از مال خمس داده نشده لباس بخرد و نماز در آن بعمل آورد نمازش
باطل است یا نه ج هرگاه لباس را خریده در ذمه چنانچه متعارف است
و اتفاقا از آن توجه داد نیز بی اشکال عفو ندارد و اگر در نظر بوده که از آن
وجه بدهد یا معامله خواهد نماید احوط اجتناب است از آن معامله
و نماز در آن لکن اول ظاهر است که عفو ندارد و لیکن تجویز دوم میکنم
س آیا جایز است خواندن قنوت را بغیر عربی یا نه ج نه و لیکن
دعای فارسی در نماز خوب است و احوط ترک آنست س در صف
جماعت هرگاه پیش روی مصلی خالی باشد نمازش صحیح است یا باطل
ج صحیح است و لیکن احتیاط خوب است س اگر در بین نماز پیش روی
خالی شود واجب است پیش رفتن یا خیر ج نه چنانچه از جواب
پیش این معلوم شد س هرگاه شخصی مدتی از عمر او گذشته مثلا
سی سال را نماز کرده بدون تقلید مجتهدی و مسائل نماز را نمی داند
بقدر امکان از علمای غیر مجتهد پرسیده آیا قضای سی سال نماز
گذشته بر او لازم است یا نه ج احوط قضا و اعاده است مطلقا
و لیکن تقلید خود در هرگاه نمازها را ایام عدم تقلید ساری یا ایام
تقلید است در حال صرف بوده در ایام عدم تقلید که احتمال لزوم
تقلید کوشش نداده و غافل صرف بوده بحیثیتی که احتمال لزوم تقلید
بر خود نمیداده و از باب تکلیف غافل بالکلیه یا بوده قضا
بر او لازم نیست بلکه هرگاه مخالف باشد س هرگاه قرائت مأموم
از امام بهتر باشد مأموم اقتدا بآن امام چنانچه عفو دارد ج

بلی هرگاه باقی باشرائط در آن باشد مجرد بهتر بودن صنعی از
اقتدا نمیکند س عبادات که از میت فوت شده باشد
بر پسر بزرگ لازم است یا نه ج بلی هر نماز و روزه که مستقر
شده باشد در ذمه و ترک شده باشد بسبب عذری مرض
باشد عذر چه سفر و روزه و چه روزه ماه رمضان باشد
چه غیر آن و مراد به پسر بزرگ آنست که بزرگتر از او نباشد
پس اگر دو طفل از دو زن متولد شده باشد در زمان واحد
مساوی باشند در قضا والله العالم س لیلة الدفن را میتوان
نماز مغرب و عشا یتوان کرد یا خیر یا بعد از فریضتین بعمل
بیاورد ج اصل توظیف از بین الصلوتین است لیکن بعد از صلوتین
بکند س والد حقیر کمال سعی خود را داد در ترویج حمد و ثنا
کرده و سبحان ربی العظیم را غیر هم گفته دائما آیا قضای
اولاد اکبر او لازم است ج نه بر غیر نذاکر قضا نیست و اگر
والد کمال سعی کرد و مقدور نشد بر او چیزی نیست س
هرگاه فهمید که باید تقلید نماید و مسامحه کرد در اخذ و صحت
عبادات نزد او مشکوک بوده باطل است و قضا لازم است
و اگر اخذ بعضی از مسائل مخفو غافل از بعضی شد در اصل بخاطر
او نرسید که مسئله باقی مانده و آنچه را غافل شده شل و جوب

فرائض و ادای حروف از مخارج ادا نکرد قضا نماید احتیاط خوب است
ولکن لزوم مشکل و معلوم نیست لکن نهایت تورع قضا نمودن است
در صورت اولست نیز و بر تقدیر قضا بر ذمه بودن احوط
تمام استیجار است س در بین نماز از شکهای واجب شک روی
میدهد و در آن حال بالمره آن طرف را فراموش کرده و نمیداند
که چه کند ج باطل است از کجا بهیچ نمیداند و هر کاه بداند که فراموش
شده بر آن تقصیر نیست س اینکه علما فرموده اند اگر شخص
عالم بنماز های فوت شده نباشد ترتیب واجب نیست آیا این معنی را
شامل است که مثلا نماز صبح امروز که از شخص فوت میشود میتواند
همین نماز صبح را مقدم بدارد بر آن نماز های قضا شده سابقه
ج نه نمیتواند س همین شخص که نماز بسیار از او فوت شده ظن در
نماز صبح بیشتر دارد که فوت شده باشد یا میتواند آن نماز های صبح را
مقدم بر سایر نماز ها بدارد ج اگر ترتیب نمیداند بلی والا مراعات
ترتیب نماید س بعد از زوال عذر سهو اغسل نکرده نماز کرده
در روزه گرفت نماز و روزه او چه صورت دارد ج نماز آنچه
کرده واجب است قضا نماید بر تقدیر بیرون رفتن وقت و در
تقدیر بقاء وقت واجب است اعاده نماید و لکن روزه ظاهر
اینست که باطل شده و لکن احوط قضا نمودن است و آنچه گذشت

از برای بعد از اطلاع بمسئله است و اگر جاهل بوده و چنین واقع شده
حکم آن را باید فهمید چونکه سئوال از او نشده ننوشتیم س در
مسئله سابق فرق میان استیجار و غیر آن و واجب و مستحب هست یا نه
ج حکم جمیع از سابق معلوم شد س و بر تقدیر بطلان نماز دانند
چه قدر عبادت در این حال کرده که اعاده نماید ج اقل آنچه
محتمل است واجب است قضاء نماز و امار و زه معلوم شد
در یوم واحد و اما در ایام چند واجب است قضا باقل آنچه
محتمل است س تجدید در تیمم سنت است هر گاه حدث اصغر
روی نداده باشد بجهت نماز دیگر تیمم بدعت نیست یا میتواند
محدث کند خود را و بعد از آن تیمم نماید ج در تقدیر بحدث شدن
بحدث اصغر احوط دو تیمم نمودن است یکی از برای حدث اصغر
دیگر از برای حدث اکبر س ادای حروف از مخارج واجب است
ج بلی واجب است س چه قدر واجب است ج واجب است که
بقدریکه او را در صدق اسم بر آن نماید س در سجده در نماز واجب
نیز ادای حروف از مخارج واجب است یا نه ج سهو اسطل نیست
بلی اشکال و اما عمدا با علم بصحیح نظر ایشان است که عاقل اقدام نمیکند
و اما جاهل مسئله اگر مستحضر نباشد علی الحدیث نیت نموده باشد آنهم
صحیح است و اگر قصد واجب و مستحب بیت نیت باشد اشکال است

احتياطا باعاده وقضاس لو اقام المكاري ونحوه في بلده مثلا
وفي غيره ثانيا وعاشره ايام فصاعدا فهل يجب عليه في السفر المتصل
به القصر ام لا وهل يفرق بين الصوم والصلوة ام لا ج يجب
عليه القصر ولا فرق بين الصوم والصلوة س اذا تعدد الولد
المبيت في الطبقة الواحدة ولم يرجح بعضهم على بعض كالاولاد
والاخوة وابنائهم فهل صحة الاعمال المتعلقة بالجنائز اذن جميعهم
او يكفي اذن بعضهم ج الظاهر الاخير س هل تقدم الولد الاكبر
على غيره منها الاولاد في ولاية الامور المتعلقة بالجنائز ج الظاهر نعم
س صلوة الاحتياط هل تكون فورية ج نعم س هل صلوة الاحتياط
تبطل بتخلل المنافي للصلوة ج الظاهر نعم س هل قول العدول او
العدلين حجة في عدد الركعات والاجزاء او لا ج نعم الاظهر لا يفيد الظن
بل قول الفاسق والمراة بل الاطفال المميز والكفار حجة اذا افاده
بل يقدم كل واحد منهم على العدل بل العدلين لو افاد الظن دونه
س هل يجوز قراءة القران ونحوه من النوافل في اوقات الصلوة المفروضة
ج نعم يجوز فعل المندوبات الا النوافل غير الرواتب فانه لا يجوز فعلها
في اوقات الفرائض س هل يلتفت الى الشك في شيء من الافعال
عباده كانت او معاملة بعد الفراغ منه ج الظاهر العدم لاستصحاب
الصحة وعموم ما دل على عدم الالتفات الى الشك في الشيء

بعد الفراغ

بعد الفراغ منه نصا وتعليلا وللزوم العسر والحرج لولاه فانه
يقتضي الى وجوب الاعادة والقضاء وغيرهما بعد مضي شهور
واعوام ولا ريب انه عسر وحرج شديد ولان الاصل في عمل
المسلم وقوعه على الوجه الصحيح للامتثال المقتضي للاجزاء س
س لو ظن ايقاع السجدة الاولى وسجد بقصد الثانية او بالعكس
او ركع بقصد الركعة الثانية وظن ايقاع الركعة الاولى او بالعكس
وهكذا في القراءة والتشهد ونحوها ثم انكشف الخلاف هل يفسد
الصلوة ج الظاهر العدم لقوي ما دل على فساد الصلوة لو اتى به
بايقاع جزء منها بنية صلوة المندوبة وبنية سهوا بعلل وبان
الصلوة على ما افتتحت س هل يجب رد السلام اذا قيل عند
المفارقة كما يتعارف عند بعض الناس ج الظاهر العدم للاصول
والشك في كونه تحية بل يمكن ان يستظهر عدمه س هل يجوز
مفارقة الامام اختيارا بقصد الانفراد ج الاشهر الاظهر
نعم نعول على الاجماع المنقول فيه س لو شك بين الاثنين
والثلث وبنى على الثاني ثم شك بعد البناء له ذلك الشك
هل كان قبل السجدتين او بعدهما هل تبطل الصلوة ج الذي
يقتضيه النظر الصحيح عدم الضرر فان الصلوة على ما افتتحت
غاية الامر حدوث شك المفسد وهو مدفوع بالاصل فان الشك

زمان السجود معين وزمان الشك مجهول فيحكم بتاخره والا
الموضوع مقدم على الاستصحاب الحكم س لو قرأ الفاتحة باعتقاد
كونه في الركعة الثانية ثم بان كونها ثالثة مع كون عادته فيها
التسبيحات هل يجزي عن وظيفته في الثالثة ج الظاهر العدم ومنه
بان حكم بالوقوع في الركعة الثالثة او الرابعة التسبيحات او الفاتحة
مع كون عادته عكسها ثم تنبه والمحل باق س هل الملاك المخرج في الاستطاعة
يكفي قطع السفر او تمام الصلوة ام ج لا بل يقصر ما لم ينو
الاقامة س لو قرأ المأموم كلا الله دبي بقصد التوظيف ويكون
جاهلا غير مقصر هل تبطل صلوته بذلك ويلزم الاعادة والقضاء
اذا تنبه او لا ج الظاهر العدم لان قصد التوظيف وايقاع الفعل
على وجهه لا يصير حراما مع الجهل وعدم التقصير وبدون
الحرمة لا يكون مبطلا ولا يجب عليه اعادة ولا قضاء لعدم المبطلات
وفاقا وخلافا في غيره ومنه يبين حكم امثاله كالتكبير في غير المحل
س لو شك المأموم في الركوع او السجود في اثناء ما فيه من الركعة
هل هي الثالثة او الرابعة مثلا فيما لو اقتدى بالعاجز عما يفعل
ج يتابع الامام ويكتفي س لو شك المأموم في الصلوة الثلاثية
والاربع في المغرب والرباعية مثلا فيما يفعل ج يجوز له العدول
العدول الى الانفراد ويتم الصبر الى ان يركع ويسجد الامام وينظر الامر
ثم يتم بشرط ان لا يفصل بين الاجزاء بحيث يمحو صورة الصلوة

س كيف الحال وتدري بايد
بكنيد يانه ج نه واجب نيست
والله العالم كذا

بان بانى بما فيه من الاذكار على الثاني والممتهل حتى يظهر الامر
س لو قرأ آية او كلمة او جزء ذكر وشك في صحته او علم فساده فاعاده
ثم اعتقد صحة الاول فهل يصح الصلوة فهل يكون مثلها ج نعم يكون
مثلها س لو بقي بعد السلم عن العصر والعشاء اداء او قضاء
بانه نقص ركعة ولا يدري هل كان ذلك في الاولى والثانية ما يفعل
ج لو اتى فيه بما يبطل الصلوة عمدا او سهوا الى بارع ركعات عامدا
ذاكرا ولو لم يات به الى بركعة ثم بارع ركعات للزوم تحصيل البراءة
اليقينية في مثله نظرا الى اشتغال ذمته بركعة مرددة بينهما
فلا يحصل البراءة الا بالجمع بينهما بخلاف الصلوة الاولى فان
الاشتغال لا يخرج عن الاربع فانه لا يخلو من ان يكون في الاولى او الثانية
وعلى التقديرين لا يبرء ذمته الا الاربع بطلان الصلوة عليهما
فرضا ولا يجب سجدة السهو لعدم العلم بسببها كما انه لا يجب
اعادة الفريضة المتقدمة لعدم وجوب الترتيب ظاهرا س
لو قرأ القادر على القيام جالسا وركع كل سهوا ثم تذكر ما يفعل
ج يقوم ويركع ويتم صلوته س لو كان احد كثير الشك في
تعيين البسملة ومع ذلك شك في انه هل اتى بقصد التوحيد او
القدر قبل الشروع في السورة ما يفعل ج يعيد البسملة ولم
دخل في اية بعد باتيم ما دخل فيها ولا يلتفت س شخص پشمار

مر باشد و سواد عربیت هم دانود و قسم جاری مینماید یا اقتدا
بان شخص نمودن غیب دانو یا نه ج اگر باذن حاکم شرع است غیب
ندانو س بفرمایید که انتقال صف واجب است یا نه صف اول
باشر صفوف در اتصال و انفصال تفاوتی دانو یا نه ج در غیر
صف اول واجب نیست س یکی بر همنه است غسل میتواند کرد
بکند ج غسل بر همنه نمودن حرام نیست ضبط عورت از ناظر
محترم واجب است چه غسل و چه در غیر غسل با قدرت س
اما محسنات قرائت مثل ادغام باغنه و اظهار و اخفاء رد عوات
و اذکار نماز رجحان دانو که مستحب است یا نه ج هر گاه منافی
با قرائت عرفی نباشد و احتمال وجوب در نزد فراء باشد یا انکه واجب
بدانند غیر انچه واجب است یا مستحب بدانند استحباب بعید نیست
س هر گاه در اثنای قیام قبل از رکوع بخاطرش اید که دو سجده
فراموش شده و نداند که هر دو از یک رکعت است یا هر یک از رکعتی
چه کند ج اگر در رکعت سیم است بنشیند و هر گاه نشست
معلوم است بر تقدیر مذکور شک دانو که ایا بیج سجده نموده یا نه
هر دو سجده بعمل اورد و نماز را احتیاطا اعاده نماید و اگر در
رکعت چهارم باشد نماز را تمام نماید هر گاه علم بر خود در
رکعت سیم نداشته باشد و محتمل باشد فوت در رکعتین اولین
س هر گاه مصلی یقین داند که شکی در نماز کرده لیکن که موجب نماز

احتیاط بجود و شک کند در میان سه و چهار بنا بر بنا بدو و چها چه کند
ج بعد از اتمام نماز یکی از دو احتیاط را بعمل می اورد و نماز را
اعاده میکند و محتمل است لزوم هر دو نماز احتیاط کردن بلکه
انحصار دلیل بدو نماز حاجت باعاده فریضه نبودن و لکن اول اظهر
است س نماز وحشت را یکنفر از یکنماز بیشتر میتواند بکند یا
خیر و هر گاه زیاده از یکنماز نمیتواند بکند انکه زیاده از یکنماز
اجیر شده است قبل از نیز چه کند ج عدد دلیل مأخوذ نیست تقدیر
دران بقصد مطلق نماز غیر ندانو و لکن بقصد وحشت مشکل است
شرعیت لیزد اجرت باطل است از مستاجر هر گاه بدون اذن لیز
بوده باشد و هر گاه مستاجر راد اجیر کرفته و هر دو جاهل
دو جهل را تلفیق نموده مشکلست لزوم او خصوصا با علم مستاجر
بر عدم علم موجر بر فساد و لکن احتیاط ترک نشود س مصلی در
رکعت سیم در وقتیکه شش موضع لیز بزمین رسیده و هنوز
پیشانی نهاده نگذاشته بخاطرش امد که در رکعت اول یکسجده
فراموش شده و در رکعت دویم تشهد را نیز فراموش کرده در
رکوع رکعت سیم را نیز بعمل نیاورده چه باید کرد ج بنشیند و
تشهد را بخواند و برخیزد و در رکعت سیم را شروع نماید و نماز را
تمام کند و سجده ثانیه را بعمل اورد س بر فرض مسئله سابقه
هر گاه بقصد رکوع یا بقصد سجود یا اینکه بی قصد بیکی از انها
سر را بلند کرده بانجا رسیده و در هر سه صورت چه کند ج اگر بقصد رکوع

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
بازدید ۱۳۰۲

نیست حکم همان است که ذکر شد و اگر بقصد رکوع امد بمرتبه رکوع
رسید و ذکر و سایر واجبات فراموش شد نماز را تمام نماید و سجده و
تشهد را قضا کند و سجده سهو از برای تشهد و سجده فائته بعمل اورد
س در بعضی از نمازها وارد شده است که بعد از حمد فلان نام خدا را
بخواند یا در وقت خواندن انها مثلا قرائت بسم الله الرحمن الرحیم را
بلند بخواند یا اهسته ج مخیر است س محل قیام و سجده او مساوی است قیام را
زانوی او بقدر چهار انگشت یا بیشتر بلند است یا کوتاه است و در
دو حال چه صورت دارد ج ضرر ندارد س در اثنای نماز چهار رکعتی
مشهدی خواند بعد از تشهد یقین نمود که این رکعت سیم است خواست
که یک رکعت دیگر بکند در اثنای قیام شک کرد که این تشهدی که خوانده
یا در رسیم بوده یا در چهارم ج بنابرین شک راجع میشود بشک
چهار و پنج بانچه در نجنه وارشاد و منهاج ذکر کردیم عمل نماید س
قاضی الصلوة بایها ببتدی و بنا سی یکتفها کم یصلی الی ان یحصل له
الظن بالعدم علی الاحوط و یبتدی من فرض ادا لو لم یعلم الترتیب
والا فعلی ما فات س در اثنای نماز در وسط کلمه کاری شک عارض
میشود ج در اثنای نماز در وسط کلمه کاری شک عارض میشود
بفتوی بعضی از اعلام واجب است تروی لازم و باشتغال بصلوة نماز
باطل است یا نصف کلمه قطع باید کرد و هم چنین در وسط کلمه
مسئله عارض شود که حکم او را متذکر نباشد یا در وسط کلمه شک
در صحت انرا تکلمه کند در حال قرائت توان کند بانه و بر تقدیر لزوم

قطع را از کجا از سر بگیرد ج بلی قطع کند از اول کلمه اعاده نماید هر گاه
شک در کلمه کند و کثیر الشک نباشد قطع نماید و از اول بگیرد و هم
چنین هر گاه مسئله مشود نباید التفات بکند س هر گاه در نجلی مسجد
باشد و در بعضی کفایت اهل انجا محل را نماید ایا میتوان خراب نمود
و وسعت داد که در همه اوقات کفایت خلق از انها نماید یا نه ج احوط
ترک تصرف است لکن اصح بشرط تحقق انجا جواز است س صوم و صلوة
واجبه هر گاه بر ذمه میت باشد بر کدام یک از اولیاء او ورثه واجب
است قضا انها بر ورثه واجب میدانند یا نه ج بر پسر بزرگ
واجب است قضا نماز و روزه که مستقر در ذمه مثلا باشد از خود
و ترک شده باشد بجهت عذر چه مرض انجا عذر یا سفر و روزه چه
از شهر رمضان باشد یا غیر انجا س در نماز سجده سهو و نماز احتیاط اول
شود کدام یک را مقدم بدانند خواه در ضیق وقت باشد یا نه ج
تقدیم نماز احتیاط نماید س اگر شخصی در نماز شک کند که ایا انچه نماز
ظهر یا عصر یا عشا است نمیداند چه کند ج در ادا انچه ذکر شد
اگر ظهر و عصر است نماز ظهر و همچنین س شخص نماز قضا از خود پدر
خود و مادر خود بر ذمه دارد اول نماز خود را بجا بیاورد و بعد
از فراغ نماز پدر و مادر را بعمل بیاورد یا از خود و پدر و مادر
هر سه را ج احتیاط نماید بانکه هر یک را در تعلق مقدم است مقدم
بدانند س چه میفرمایند که هر گاه زید صاحب سواد فارسی میباشد
و نماز شب را در حضرت پیش نماز گذارده و باعتقاد خود شک و نمی

چند پیشنماز نمازشی صحیح بحو حال که مدت شصت سال از عمرش
گذشته عمرو که نماز او را متوجه شده است بجمیع واو با بکر میگفته
است و هم چنین نماز انعمت و کافهای خطاب را و میم اللهم را و چند جای
دیگر را از انجا که در دل او عجم اکثر فضلا هم چون عادتشان جاری
شده است اکثر کلمات را بکسر میکویند و متذکر نشده اند زید بیچاره هم
میگفته است یا حال تکلیف زید چیست و اعاده نماز بر او واجب
است یا نه ج اگر مسامحه عمود قضا بر او ثابت است و واجب است قضا
کردن و اگر فوق او بر او ممکن نیست و لیکن احوط نیز قضا است س
بر فرض مسئله سابق با اختلال امر نماز اگر نماز استیجاری بسیار ناقص کرده
باشد او را چه میباید کرد ج مستحق اجرت نمیشود چه معذور باشد
چه نباشد اگر مدت باقیست بکند و اگر گذشت محتاج بعقد جدید در
معامله ثانی است س اگر در مستحبات نماز غلط باشد یا نماز ناطلست
یا نه ج ظاهر عدم بطلان است و اگر استیجاری باشد بقضیه بنظر
میاید و لکن ظاهر خارج از سؤال است س اگر بر میت نماز مغلوط
مثلا باشد و او را قضا کرده باشند بر مزار او مرتبه دیگر نماز کردن
بر او جایز است یا نه ج اگر نماز ناطل باشد مادامی که صدق قاسم نماید
استحباب است نماز بر قبر کردن س در ارشاد فرموده اید که
کسی که فریضه بر او هست ناظله نمیتواند بکند کسیکه فریضه قضا دارد
واجب میشود و از برای غیر نماز کند یا نه ج ظاهر عدم جواز است
و لکن احتیاط بسیار بموقع است چونکه از خواص افهام خود میدانم
در شرح کفایه نوشته ام و ما را حدی نقل ننموده ام س اگر نافله را

نذر نماید میتواند با اشتغال ذمه بفریضه بکند ج بسیا تعجب است
این سؤال شرط صحت نذر رجحان است و نافله مفروض حرمت
فعل او چگونه نذر او صحیحست س نماز وحشت در این ولایت
اجرت دارد بعد از کرفتن اجرت بدون صیغه واجب میشود
ج بلی بمعاطات منعقد و لزوم او بامساک و از جمله تصرف در وجه اجاره
است بقدری که رضا بر التزام عقد از آن ظاهر باشد هر چند
بظهور س اما مسجدی ساخته شود که یکپاره مصالح او غصب باشد
مثل تیرش یا پنجره یا در ب یا چار چوب در ب یا یکپاره دیوار
از آن مال غیر باشد نقص در نماز کردن در چنین مسجد میشود
ج نه ضرر بنماز کننده ندارد س کسیکه نماز قضا دارد ذمه
او مبرا نمیشود متوجه مستحبات بشود مثل زیارت عاشورا
یا نه ج نه حرام نیست و لیکن احتیاط در ترک و اتیان بقضا
میباشد حسب الوسع و اما نافله نکند مادامیکه قضا در ذمه
دارد س هر گاه مصلی در حالیکه سجود را بعمل میاورد پیش از آنکه
سر را از سجده بردارد پاها را از زمین جدا سازد اعم از آنکه ذکر
سجود تمام شده یا نشده تا نماز او صحیح است یا نه ج بقدر ذکر
واجب واجب است اعضاء سجده بر زمین بودن و اخلال بآن عمدا
مبطل نماز است س ایا تعیین موضع سجود واجب است

یا بر موضع مختلف میتواند سجود نماید مثلا در سجدهٔ اول بر
موضع مخصوص سجود نمود در سجدهٔ دوم بر موضع دیگر موضع
سجود اول سجود نمود صحیح است نمازش یا نه وهکذا چنین کرد ضمن غصب عرش
ج بلی صحیح است س بیان فرمایند که هرگاه غاصب ملک یکی از موقوف
علیهم در وقف خاص یا عام بوده نمازش در ملک صحیح است یا نه
وهم چنین وضو و غسلش از چنین قنانی باید مفروض اشتراک عنقریب
غاصب باشد و بر این تقدیر هرگاه بر سهم اشاعه باشد باطل است و
اگر با لاشاعه بنا شد مثل آنکه یک هفته یکروز یا معین مثل شنبه با غاصب است
و سائر هفته با غیر او در سهم خود غاصب تصرفات صحیح است و در غیر آن
حرام بلکه اظهر اشتراط صحت غسل و وضوء است با حرام س
هرگاه جامه بر ملک غیصبی بنماز مشغول نماز در ملک صحیح است یا نه ج
الاقوی الاول س بیان فرمایند که هرگاه از عین وجه مکس خمس و زکوة
انداده باشند جامه یا مکانی نجرند در ملک جامه و مکان نماز صحیح است
مطلقا یا بتفصیل است در خمس و زکوة ج بر تقدیر رضای بانی نماز
صحیح است و بر تقدیر عدم اطلاع بر رضا اینها در وقتی است که معاملهٔ
بر عین تعلق گیرد والا در مثل نجرد و وجه ازا از چنین مالی بدهند
نماز صحیح است هر چند در نظر او باشد در چنین معامله که از وجه مذکور
بدهند س بیان فرمایند که هرگاه در وقت مختص بعض شک در
نماز بکند یا نماز زیاده که میکنم اخر ظهر است یا اول عصر بنا بر چه باید کند ج

الظهر الاول س بیان فرمایند که هرگاه ماموم اقتدا کند در اثنای
اقتدا شان کند در وقت مشترک بیان ظهر و عصر که آیا این نماز را
که اقتدا نموده است نماز ظهر است یا عصر بقدر گذاردن یک رکعت یا دو
رکعت اینها شان باقی بوده باشد بعد از این رفع شود و معین شود که
چه نماز است نمازش صحیح است یا باطل ج بر تقدیر نماز مذکور باطل
است والله العالم س بیان فرمایند که هرگاه ماموم در اثنای نماز
یا بعد از این متذکر شود که تکبیرة الاحرام را قبل از امام گفته است
نمازش صحیح است یا باطل ج باطل است والله العالم س بیان فرمایند
که هرگاه شیشه حائل باشد میان امام و ماموم که مانع از رویت
امام نباشد با اقتدا صحیح است یا باطل ج الاظهر الصحة س هرگاه
شخصی با امام اقتدا کند در دو رکعت اخیر بعد از اتمام نماز امام شخصی
دیگر بدو رکعت دیگر اخر ماموم اقتدا کند جایز است اقتدا کردن یا نه
ج بلی والله العالم س بر تقدیر جواز هرگاه ماموم امام ثانی امام
اول را عادل نداند جایز است اقتدا کردن یا نه ج اگر مقصود اینست
که ماموم مطلع بر عدالت امام اول نیست جایز است اقتدا با مام دوم
بلی مطلقا جایز است س هرگاه شخصی در سجود سجدهٔ سهو سهوا
ذکر سجدهٔ نماز را بکند و بعد از این بخاطرش برسد که سجدهٔ سهو میکند
باید ذکر را اعاده کند یا نه ج ظاهر سوال اینست که در سجدهٔ سهو
شک در کرد الیته باید اعاده نماید س بر غیر کثیر الشک باشد در

احتیاط دیگر شان در عدد رکعات هر گاه شک کند کثرت شان مبطل نماز است یا نه
ج نه س مظنه کثیر الشک حکمش شک است یا نه ج نه والله العالم س هر گاه ادعیه مستحبه صلوات را با تعقیبات شخص بدون حضور قلب بخواند فعلش بهتر است یا ترکش ج البته فعلش بهتر است س شخص متولی را داد شخصی که اینها را بگیرد و نماز یکی واجب میشود یا باید صیغه بخوانند ج واجب و لازم میشود نزد رجوع ممتاز منهاج نمایند س هر گاه شخص بعد از دخول وقت فرایض و پیش از فرایض پیش از اداء اینها وارد مسجد شود جایز است نماز تحیت مسجد کردن یا نه ج احوط و اظهر عدم جواز است والله العالم س کثیر الشک را تروی لازم است یا نه ج بلی والله العالم س چه میفرمایند در خصوص انکه شخص خانه ها دارد در طهران و املاکی دارد در خارج طهران که از شهر تا اول ان املاک دو فرسخ است و از انجا تا دهات دیگر که از املاک است رفتن بقدر مسافت قصر میشود یا نه رفتن و آمدن در شهر نماز را باید قصر کرد یا اتمام ج قصر کند هر گاه قصد مسافت بکند با انکه رفتن و برگشتن بقدر مسافت باشد در همان روز معاودت نماید مخیر است در میان قصر و اتمام و احوط جمع است س چه میفرمایند که نماز صبح یا نماز دیگر قضا شود آیا پیش از نماز واجبه دیگر باید قضا را ادا کرد ج اظهر انست که هر وقت بکند جایز است و لیکن احوط انست که پیش از نماز ادا قضا را بعمل بیاورد والله العالم س لو علم المکلف

لو فت فاتحه من صلوة الصبح صلوة عشر یومیا و من الظهر خمسة ایام و من المغرب
عشرة و لم یعلم بالتقدیم و التاخیر فهل یتبرا ذمته بما لو اتی بما فاتحه من
الصبح فقد ما علی ما فاتحه من الظهر و المغرب او ما بعکس الامر ج الظ
الثانی والله العالم س چه میفرمایند در اینکه شخص بر علم خود خود را در علم
ریاضی صاحب تسلط میداند و بنا بر فهم خود از قواعد مسئله استنباط
کرده که قبله بلاد خود نه چنان است که عامه مسلمین در نماز آن توجه مینمایند
بلکه بیست و چهار درجه انحراف دارد و میگوید که علم دارم باینکه این
جهت منحرفه محاذی بیت کعبه است و جهت مسلمین خارج از کعبه است
ایا در این صورت مامور بعلم خود میشود یا بقبله متداوله بین المسلمین
ج بر تقدیر مذکور بساط علم خود مصلی است و لکن احتیاط بکند در فهم
خود والله العالم س چه میفرمایند در خصوص این مسئله که نماز در سهام
بدون اذن متولی جایز است یا نه و لنشکان حجرات کاروانسرا نیست یا نه ج
در حجرات مدارس از ارباب انها معتبر است نه متولی والله العالم س
چه میفرمایند در خصوص این مسئله که وعده ارسیده است در ولایتهائی که
بتصرف ایشان است جائی قرار نموده اند در وقت مراجعت از سفر عراق
در انجا اهل تجارت را چهارده روز و اکثر اوقات بیست و چهار روز نگاه
میدارند و تا بانقضای این روزها تاجر را نمیگذارند شهر و یا بخانه
برود و دو منزل از انجا تا بلده راه است احیانا نگاه میدارند تا در
ضمن نماز که قصر باتمام ج هر گاه یقین ماندن بر چهارده یوم

دانو نماز تمام است وهم چنین بیشتر بلکه ده روز تمام هرگاه با رشد و
توقف معلوم باشد تمام میکند والله العالم س شخصی در اول نماز
که ذکر رکوع و سجود را یکمرتبه بگوید و در وسط فراموش نموده بعد از آنکه
دو دفعه ذکر را گفت متذکر شد یکمرتبه دیگر را بگوید و در وسط فراموش
نموده بعد از آنکه دو دفعه ذکر را باقطع کند و اگر در وسط ذکر دوم
متذکر شد چه باید کرد ج معلوم است از سؤال که مقصود شیخ
کبیر است و آنچه ابن جنید نوشته در کتب فقهیه از فارسی دری و از
مختصر و مطول و استدلالی واجب یکبر امیداند و اولی را واجب قرار دهد
بنا و علیه زاید مستحب است مطلقا و سبق اراده مدخلیت در رفع استحباب
ندارد پس میتواند ترک کند نظر باستحباب و تمام کند والله العالم س در صورت
ظن بوسواس در عمل ترک لازم واجب است یا نه در صورت اتیان بآن عمل
صحیح است یا فاسد ج در تحصیل موضوعات قاعده اعتبا بعلم است ولکن
از تعلیلات اصحاب کثیرا شد و غیر از بر میاید وکفایت و احتیاط بسیار
خوب است والله العالم س چه میفرمایند مسجد پستر از رشته و حال
توفیق الهی شامل حال شخصی شده و اراده نموده که از نو تعمیر
کند و در پشت مسجد که سمت قبله میباشد شارعیت که ظاهرا بالای
شارع بقدر دوازده ذرع میشود و سمت سفلای شارع بقدر شش
ذرع میشود که بار پوشش میکند نو و باز بقدر دو سه ذرع علاوه
میباشد و مسجد هم قبله اش کج است حال شخص بانی اراده دارد که بقدر یک

ذرع

ذرع یا بیشتر یا کمتر داخل مسجد بنماید که قبله اش راست شود و از دو سه ذرع
علاوه بر شارع میباشد ایا آن شخص بانی میتواند بقدر یک ذرع داخل
مسجد بنماید یا نمیتواند و حضرات متدینین هم راضی هستند که داخل مسجد
نمایند یا نه معنی که ضرری بشارع نمیرسد که شارع تنگ شود باز هم
شارع بقدر دو ذرع یا بیشتر علاوه میباشد ایا میتواند داخل
نماید یا نه ج میتواند یک ذرع و بیشتر داخل مسجد بنماید بقدر
مذکور ولکن از مسجد چیزی بیرون نیندازند و آنچه داخل مسجد میکنند
بقصد ملکیت تصرف نمایند و اجانمایند و وقف نمایند والله العالم
مسئله احتیاط آنست که قضا بر کسیکه قضا بر ذمه دارد نماز را در
وقت نماید ولکن جایز است در اول وقت کردن و هم چنین نوافل
یومیه نمیتواند کرد س ایا شخصی که نماز قضا دارد نماز استیجاری میتواند
کردن یا نه ج احتیاط در ترک است بلکه تورع در خلاف آنست
س جاهل غیر مقصر پولی گرفته است و نماز قضا که الدفع کرده است یا وجوه
انکه نماز قضا در ذمه او بوده است و انکه پول گرفته است صاحب پول
یا ورثه میت یا ممکن نمیشود به بینند مدت عمر و این نماز و این پول چه
ج حسب الوسع تفحص نماید و بفرستد نزد صاحبش و با عدم
قدرت احتیاط اگر نماید و بحاکم شرع برساند خوب است والله العالم
س معلوم مسبوق شده نموده است که ابا رکعت سیم نماز ظهر و عصر امام
امام یا انکه دویم منفرد است و سیم امام و در حال قیام شک کرده است

ج قصد انفراد در گاه نماید و صبر نماید تا ان امام بدخول رکعت دیگر
یا سلام عن حاصل شود خوب است و در خلال احوال قبل از
اطلاع ذکر بگوید و تردد نیز نماید که بلکه بخاطرش بیاید س شخصی
مدت مدیدی است که هم چنین میدانست که قنوت نماز یات واجب
است و نماز کرده است چه صورت دارد نماز او ج اگر نماز های
ایات قضا ندارد بر ان چیزی نیست مثل انکه کسوف یا خسوف
ندیده باشد و مستوعب قرص نباشد و مطلع نشده باشد و اگر در
محالیست که قضا دارد احوط قضا کردن و ظاهر عدم لزوم قضا
است س ازاله نجاست نکند نماز او صحیح است یا خیر ج بلی نماز
صحیح است لیکن احتیاط خوب است با اینکه نماز را تا خیر نماید با سعه وقت
والله العالم س شخصی مال شریکی را با ذن شریک بر میدارد و یا مال
غیر را بحرام بر میدارد و این مال را بلباس میدهد و اکل و شرب هم با
این مال حرام کند یا صلوة در این لباس جایز و شغل ذمه بری میشود
یا انکه نماز در اینها باطل است ج هر گاه مال مشترک است تصرف
بدون رضای شریک حرام است و لیکن انچه میخرد چنانچه متعارف است
در میان خلق ذمه میخرد و مبایعه واقع میشود بنحو شرع ذمه مشتری
مشغول است بثمن و ان کلی است نه وجه خاص و هر گاه بعد بر میدارد اتفاقا
این وجه حرام را میدهد باز ذمه از ثمن حرام مشغول میشود و لیکن وجه
حرام ثمن معامله نمیشود و بر ائتذمه از برای او حاصل میشود و مع ذلک

شغول ذمه شریک نیست بلکه ظاهر اینست که در گاه معامله
ذمی واقع شد مجرد در نظر داشتن اینکه از مال التجار بدهد مذمت
حرمت نمیشود و لیکن این مطالب با اعتقاد بشرع بعید است
که واقع شود والعالم س بفرمایند که ضعیفه واحده بدو زن
یا بیشتر و جماعتی از زنان بیک زن یا دو زن یا بیشتر اگر سلام کنند
بچه نوع سلام کند و فتح و کسر و ضمیر مخاطب تفاوت دارد یا نه
و هم چنین در مخاطبه مؤنث ج یکزن یا بیشتر در گاه بیک زن
سلام کنند و سلام علیک بگویند در گاه وقف کنند بسکوت عبر
ندارد و اگر متصل بما بعد نمایند مثل ورحمة الله و برکاته تکثیر میخوانند
و اگر دو تا بیشتر باشند اول هر دو را بیک سلام سلام میکنند
سلام علیکما میگوید و در دویم سلام علیکن میگوید و اگر یک زن
سلام علیکم بگوید تعظیما ظاهر اینست که عیب ندارد و هم چنین اگر دو
بگوید سلام علیکن صحت آن واضح است در گاه بیک صیغه بگوید و
در گاه بر یک زن سلام کند بنحو سابق و فرق در سلام میان واحد
و غیر آن والله العالم س اگر چنانچه شخص نجاستی را در مسجد دید و عمدا
ازاله نکرد نمود و در همان مسجد نماز گذارد یا نماز او چه صورت
دارد اگر بر در خانه خود یا مساجد دیگر باو وجود ازاله نکردن
نجاست از این مسجد اثم میباشد یا نه ج نماز صحیح و عاصی در ترک

فطهر مسجد است باقدرت و فرق درمیان ان مسجد نماز کردن و
نکردن نیست چه بحکم بصحت نماز بکنیم یا بفساد والله العالم ج س
اگر شخص با خواهر زن خود بنشیند و بجائی دیگر میان نباشد اما از
عدالت بیرون نمیرود یا خیر و انشخص قابل استیجار صوم و صلوة میباشد
یا خیر ج اگر جاهل غیر مقصر شمائی نیست با اصرار و بی اصرار
و اگر عالم و مصر باشد فاسق است و اگر بدون اصرار واقع شده فاسق
فسق نمیشود والله العالم س هرگاه مستاجر نماز سابق را قطع نکرده
بهم رساند یا یک روز از صوم حال مانع صلوة و صوم لاحق را
بجهت ترتیب بعد از اعاده صوم فاسد سابق اعاده نماید یا نه
ج نه نباید اعاده نماید سابق را والله العالم س بفرمایند که عمدا
اگر کسی بدون عذر قطع نماز کند از عدالت بیرون میرود یا خیر ج
جواب اینکه حکایت نشستن با خواهران زن مذکور است والله العالم
س نجاستی ریخت نمیداند ببدن ریخت یا بلباس که با او نماز میکند
نماز میتواند خواند یا نه ج بلی میتوان نماز بان لباس خواند و بدن
نیز محکوم بنجاست نیست س اگر در قرائت حمد و غیره ادغام بلا
غنه واجب است یا نه ج هرگاه در دو کلمه باشد واجب نیست
و در کلمه واحده لازم است بعد از جمع شرائط و احوط عدم ترک
است و در حرف بر ملوز در صورت اداء س ادغام مع الغنه چیست
نخواست ج فی الحقیقه ادغام نیست همان بخیشوم کشیدن است

والله العالم س کسیکه جاهل مسئله را در عبادات عبادتش را فاسد
میکند یا نه ج نه لازم افتاده است که در معاملات هم باطل باشد یا خیر
خیر کتاب الزکوة والخمس آیا قیمت خلعت و اجرت
نوشتن خمس دارد یا داخل در ضرر و یا مستثنا از متعدده
دارد و هم چنین فروش متعدده و هم چنین ظروف متعدده که احتیاج
بهم آنها در همراه و قاند دارد بلکه اضمال میشود که کاسب و فروش
بمصرف اید و محتاج الیه کرده و سالها است که مانده است و کاسب
ترقی در قیمت هم رسیده آیا خمس تعلق بانها میگیرد یا نه ج اگر داخل
مایحتاج عرفیست از اینگونه امور خمس ندارد والله س رد مظالم بساداتی
میتوان داد ج اگر مراد بر رد مظالم مالیت صاحبان معلوم نیست
و قدر ان معلوم هر چند احتیاطا باشد بلی میتوان داد و اگر قدر و
صاحب بهیچیک معلوم نباشد از اصناف خمس است س مبلغ یکصد تومان
بعمرو منتقل کرد بصیغه مصالحه بموازی یکصد فرسخ دیگر دیا بعد از انتقال
مال المصالحه خمس در ذمه عمرو تعلق میگیرد یا نه و اینرا از راه مکاسب است که
باید خمس داد یا نه ج احوط بلکه اظهر لزوم خمس است در این صورت ظاهر
است که قلت عوض منع خروج از مکاسب نمیشود چنانچه گوسفند و گز نکیین
و امثال ان اخذ نمود در بعوض منع خروج از مکاسب نمیشود والله العالم
س کسیکه املاک و اراضی دارد که منفعت معیشت نمیکند و اگر
فروخته شوند و فا میکند میتوان از زکوة و خمس نگیرد یا نه و اینها املاک مشروط

داخل در مونه نیست یا قدری هست ج نفهمیدم بعد از جواب سابق
فائده در ان بلی هر گاه امل او از نمرای معیشت گذرانیده است میتواند
بگیرد چه خمس و چه زکوة والله العالم س شخص مال الامام بادم امین تسلیم
نمود که بحضور مجتهد برساند لیکن در سر راه قطاع الطریق غارت نمودند
ج اگر باذن مجتهد بنحو ضمانه است س بفرمایند که پوستین چند سال
استعمال میشود ایا در سال ثانی خمس بان تعلق میگیرد یا انکه مقطع جزء
مونه است ج ظاهر اینست که مقطع مخرج است و خمس بان تعلق نمیگیرد
س در وقت تعلق خمس بمال جدا کردن ایا شرط است در رحلیت مالک
یا نه ج در وقت وجوب دادن واجب است ازان یا از دیگری دادن
و علی ای حال اخراج از خصوص نیز لازم نیست س در اذن مال امام
ج موقوف بر اذن حاکم است و اذن سابق بعد از موشکافیت نمیکند انچه
سهم امام ع را بعد از وفات تصرف نمود ضامن است و نه محسوب از سهم
سادات و نه از امام است ج با انکه بهیچ ریال حساب زد بده ریال زکوة
و خمس دادن احتیاط نزدیک استحباب است اگر اسم قیمتی نبرند بقیمت سوقیه
متداوله محسوب است س بیان فرمایند که زید مدتی تحویل دار بلوک
روی دشت بود و جنس دیوانی تحویل میگرفت اخر کار بعد از انکه جنس را
از انبار بیرون کرده و بتحویل دادند مقداری از جنس که بقصد نرسانده باشد
در نزد او ماند و بمصرف خود نرسانید با نیمعتبکه عوض خراج دیوانی بدیوان
داده و الحال نادم شده و نمیداند که صاحب ان جنس کدام بنده از رعایا
هستند بلکه نمیداند که جنس از دیوان است یا از رعیت و استخلاص

از اشتغال ذمه ممکن نیست یا مثل ان جنس را میتواند تصدق کند از
برای صاحبان او یا نه و بر فرض تصدق ایا اذن حاکم شرع ضرور است
یا خیر ج اگر میسر است بصاحبانش برسانند یا بنحو محصور باشد
لازم است بایشان برسانند و اگر ممکن نباشد از قبل انها تصدق با اذن
حاکم شرع هر چند ظاهر عدم شرط اذن است والله العالم س رد مظالم را
مستحق کیست ج رد مظالم را معانی متعدده است انچه در زمان ولایت
در کلمات ان متعارف است عبارت است از انکه مال غیر در مال او باشد اعتبا
اگر اینها مراد باشد بفقرا و سادات مرد و میتوان داد س ایا ان شخص
زکوة ده بر ذمه پیشوا یا خیر ج اگر شرائط دادن زکوة دارد
تواند داد بمجرد انچه ذکر شد مانع نیست س در دهات جرقویه
اطفال میشوند و اطفال را بحصاله درس میدهند از مال زکوة
توان گرفت ج بلی میتوان گرفت س کسیکه قدرت بر تحصیل مونه
دارد نه بر اداء دیگر زکوة میتواند گرفت و علی الاول صرف زکوة در معیشت
میتواند نمود یا بحضور صاحب یا وکیل او دادن بهتر است ج در اداء دین مصرف میتواند
رسانید و هم چنین در مونه و انچه تحصیل مینماید در اداء دین خرج نماید و
لکن چه حاجت بعد از اول والله العالم س انکه در اداء دین مرز کشمش
نمیشود ایا زکوة بان تعلق میگیرد یا نه ج بلی میگیرد و بتخمین نمودن میشود
والله العالم س بیان فرمایند که هر گاه کسر امالی بوده باشد در دست عامل
یا وکیلش که در ولایت بعیال بوده باشد که هر گاه چیزی بان بنویسد
زود تر از یک سال مطلع نشود ایا چنین شخص متمکن از تصرف در اتمال

میباشد در زکوة بر او لازم میباشد یا متمکن نمی باشد و زکوتش لازم نه

ج اگر متمکن از تصرف نباشد مثل انکه تخواهی در دست وکیل یا عاملش
آمد و مالک مطلع نبود که چنین خواهد شد و عامل یا وکیل از قبل مالک
وکیل نبود در چنین امری و ارسال خبر بعامل یا وکیل زود تر از یک سال نمی
شود زکوة در آن نیست و اگر عامل یا وکیل وکیل در اخراج زکوة هست
زکوة در آن هست س چه میفرمایند که زید زکوة تخم غله را داده است
یا در چنین زکوة باید هر ساله تخم را از مؤنه حساب کرده موضوع داشته باشد

ج بلی تخم موضوع است هر ساله و داخل مؤنه است در زکوة مذاهب س
شخص معیل و مهمان دار یا میتواند زکوة مال خود را بمصرف مهمانها رساند

ج بلی میتواند بشرط اجتماع شرائط س بفرمایند خود که طالب علم باشد
میتواند بدهد ج بلی زیاده بر انچه بر او واجب است از انفاق با اجتماع
شرائط و حاجت او شرعا میتواند بدهد س بر عالم یک ساله را در زکوة
همان بر عالم باید داد یا خیر ج نفهمیدم مقصود را و مسئله در مهمانی
دار شاد و نخبه مذکور است اگر صورت صحیح مقصود است و علی ای حال
بر عالم یک ساله زکوة داده نمیشود س شخص سابق در خمس مؤنه او
تعلق گرفته نمیدانست و قدری ملک خود را وقف نمود که صلوة و
صوم و صرف در آن عبادت نمایند و حال که مطلع شده که خمس در آن
بوده و ادا نکرده است یا میتواند این ملک را از وقفیت بیرون نماید
و صرف در ادای خمس نماید بعلت اینکه این شخص حال در آنها متعلق است
و چیز دیگر ندارد تا که ادای خمس متعذر یا متعسر نماید ج بر تقدیر

انیکه خمس در ذمه او بود بغیر عین مال خمسی را تلف نموده و مال دیگر از برای او
بهم رسیده یا مثل ارش که خمس ندارد او باو منتقل شده و ان عین ملک بود
مثلا و ان را وقف نموده و قبض و اقباض و شرائط لازم بعمل امده آیا
تواند رجوع نموده والله العالم س چه میفرمایند در خصوص اینکه شخص
فقیر پریشان احوال است قلیل اشجاری دارد بار و بثمر و ملاثمر یا چند قطعه
مرغ و چند راس بز غالم که بحد نصاب رسیده و اینها و فاضل مؤنه ان شخص
و عیالش در یکسال نمیکند یا خمسی در اینها تعلق میگیرد یا خیر ج بر خمس
در اینها نیست بر تقدیر مذکور و اما زکوة چند بز و بز غاله سوال شده
بلکه فرض شده که بنصاب رسیده جواب بیوجه است خصوصا با کثرت غنم
بلکه زکوة ندارد س شخصی که مشغول تجارت است و سرمایه او غیر است
و لکن همه روزه ایام ربحی حاصل میشود که علاوه بر مؤنه است و از املاک و
باغ میدهد والا ان قدر تنخواه دارد و میخواهد ان املاک و باغ را بفروشد
ابتیاع نموده سرمایه خود قرار دهد و خمس و تنخواه نقد را بدهد و در این
صورت جایز است یا نه باید خمس ان املاک را بدهد و تنخواه بعد سرمایه
قرار دهد ج اگر حاجت بسرمایه داشته و بدون سرمایه زندگانی
او نمیگذشته و املاک را که خریده بجهت سرمایه خریده که زندگانی او بملک و
باغ بگذرد و احوط عدم وضع سرمایه است و لکن بر تقدیر مذکور بقدر
سرمایه که املاک و باغات خریده که زندگانی بان بگذرد خمس ندارد و اگر در
زندگانی تاثیر ندارد و زندگانی با او نمیگذرد خمس دارد و قصد انرا نیز ندارد باید
خمس بدهد رهم چنین است حکم نقد والله العالم س ایا رد مظالم موقوف است

خصوص

باذن مجتهد یا اینکه میتواند داد ج میتوان بهر دو قسم عمل نمود و احوط
اذن مجتهد است و لکن بدون آن میتوان داد والله العالم س اگر شخصی
تنخواهی کرده کمجایش ده تومان داشته باشد یا بیشتر یا کمتر شخص
سیدی بفرو شد بمبلغ بیست تومان یا کمتر یا بیشتر و بعوض خمس محسوب
دانود ایا مجزی است و صحیح است یا خیر ج از خداوند عالم تبرس
باشتریک این نحو سلوک را راضی مشو خصوص شریک مثل خداوند
عالم و امام عصر و ضعفا و عجزه و لکن اگر خرید و بیع شرعا
واقع شد از سهم سادات میتواند محسوب بدانود در سهم امام
و لایت با حاکم شرع است س هرگاه شخصی در این سال
از منافع کسب مصالحه یا هبه نماید واجب است ادای خمس آن یا
خیر ج اگر مناسب حال او ست خمس بدانود و اگر زائد بر متعارف
احوال او ست خمس ساقط نمیشود س ترقی قیمت اجناسیکه
بجهت اکتساب خریده شده خمس دارد یا خیر ج بلی خمس دارد والله العالم
س سیدی خود را صحیح النسب میداند و لکن بعض تشکیلات در سادات
لزوم دارند اینسید خمس میکرده و بمصارف چندی در سادات از قبیل
بناء خانه و اجراء انهار و قنوات و ماکولات و غیرها و ارباب
تشکیلات جایز و مباح است استعمال و انتفاع از عین و نماء آن
خمس یا نه بلکه باید رفع تشکیلات شود اگرچه بمظنه باشد ج

برارباب تشکیلات هیچ اشکال در تصرف مذکوره و سائر امور مذکوره
نیست س زید فقیر میتواند عمرو را وکیل نماید در اخذ زکوة و در
صورت در اخذ خمس یا نه بلکه خود باید مباشر اخذ باشد ج
نه نمیتواند وکیل نمود بعین وکالت باطل است نظر باینکه وکالت فرع
سلطنت موکل است و فرع ولایت او را ست در عمل تا نواند وکیل
نماید و اختیار با مالک و نخواست و فقیر را تسلط بر اخذ از مالک
نیست و تعیین فقیر محل با مالک است پس فقیر را حق در آن نیست
کر بکس و اگذارد و مع ذلک احتیاط در ترک است البته مرتکب نشود
س هرگاه زیدی در حین نکاح زوجه خود تملیک او نمود اشیاء چندی را
و بعض از آنها چند جریب ملک میباشد مصالحه نمود تملیکنامه مزبور را
بمبلغ معین موضوع از مهر که قیمت آنها زاید بر مقدار مال المصالحه
میباشد و بعد از چند سال زوجه متوفیه شد و حالا ورثه مطلع
شده اند که بعض از علما بطریق اطلاع میفرمایند که خمس بتملیکات
تعلق میگیرد و بعض دیگر میفرمایند که هرگاه قصد اکتساب داشته
است تعلق میگیرد و الا فلا و ورثه هم نمیدانند که ایا مورث متوفیه
در حال حیات تقلید نمود و مفهمید که خمس آنها تعلق گرفته است
یا خیر در این صورت تکلیف چه چیز میباشد آیا بر آنها واجب است خمس
یا خیر ج بر تقدیر مذکور ظاهر آنست که خمس بذانود نظر شده در
خصوص شرط و ان قصد اکتساب است و اگر فرض خلاف از مسئله شود

وحال تقلید مشتبه مشکل نیز وجوب نیست احتیاط کار بجهت موثر نماید انتهی
واسلام العالم س در جائیکه فشوی وارد میشود جمعی از مؤمنین جمع
میشوند و تو جهی میکنند که هر کس فلان قدر بدهد تا امر فشون
و دیوان بکند تو چه گفتی ج اگر از بابت احسانست عیب ندارد
واگر اضرار است عیب دارد س شخص مبلغ خمسی در دست دارد
قدری از آن که اختیار با او میباشد میدهد بدوان قسمت امام که باید
بمجتهد برساند میگوید بعد میروم خدمت مجتهد و میدهم و قصد دارد
خمس را دارد ولکن تمام و کمال خمس را نمیدهد دوانه سفر مکه معظمه
میشود آیا چنین حجی صحیح است یا خیر ج اگر سؤال نمودن از ابرای حج
بعد از حج صحیح است و تمام ذمه نمودن منافی در حج نمیشود
واگر سؤال بعد از عمل و در حین عمل حج نداند که حج او صحیح است یا فاسد
رفع ذلک حج نمود صحت مشکل است احوط اعاده است هر چند
فساد بعید نیست نظر باینکه قصد قربت از او بعمل نمیتواند آمد کرد
س مالیکه نوکر باب دیوان مواجب میگیرد خمس دارد یا نه ج اگر حلال
س بلی شخص مقروض است خمس و زکوة دارد یا نه ج خمس موضع میشود
بعد از ادای دین نظر باینکه دین از جمله مؤنه است و از زکوة تعلق
میگیرد و قرض مانع از تعلق نیست س بیان فرمایند که شخص مبلغ
دویست تومان وجه در دست داشته از آن وجه چند رأس گوسفند
خرید و قطعه ملک و چند جوب بکسی بجهت صرف خانه خریداری نموده

تتمه از آن در دکانی نشسته و بکسب مشغول و در آن مشغولی بعد از
لزوم جنس شد و قدری هم در ذمه مردم قرار گرفته کفایت شخص
مذکور را بدهد را و صنایع بنوعی که هیچ در خصوص اخراجات خانه او را حرجی
نیست مگر از بابت تفقن والد شخص مذکور از عمل مکس و گندم ملک او
فی الجمله تصرفی مینماید بیان فرمایند که در کل این وجوه مفروض است خمس
تعلق میگیرد و یا تفصیلی دارد کیفیت مخصلا بیان فرمایند با این دلیل
با نکه انتهائی که در ذمه مردم میباشد باید خمس آنها را هم بدهد یا نه
و هم چنین ملک و گوسفندی که خریده یا آنکه والد کفیل است از مؤنه
است یا خمس دارد ج اصل تنخواه اگر شخواهیست که خمس بآن تعلق
میگیرد باید خمس اصل تنخواه داد و بعد از آنچه منفعت میکند یا اکتساب
در غیر ذراعت و گوسفند و نحو آن از زکاة و شتر زکوة بآن تعلق میگیرد
نه خمس مگر از منافع آنها اگر از اخراجات سال زیاد بیاید آن هم خمس دارد
نیز ولکن فرض این بود که اخراجات دارد لهذا باید تمام را خمس بدهد و
آنچه در ذمه مردم است تا عود نکند خمس ندارد و مجملا باید تصرف
داد تا امین یا وکیل او بیاید والله العالم کتاب الحج س
عمره نامی مستطیع شده بمکه رفته و صیت نموده و وفات نموده
ج اگر مستطیع بوده باشد باید حج اخراج بشود لکن واجب متعلق
و اخراج در عهده ولی شرعی است و آن وصی است اگر باشد والا حاکم
شرع و با عدم قدرت با عدم قدرت بر آن عدول بمؤمن والله العالم
س اینکه در صورتی بود که صغیره هم داشت س اگر چنانچه گسترانده

باشد تمتع مهدی را و نداند که تکلیف او در این وقت سه روز روزه است
و ترک نماید صوم را جهلا تا انکه وارد وطن خود شود حال تکلیف او
چه چیز است ج باید دانست که در واجبات موقته هر گاه وقت این
گذشت ظاهر سقوط است مگر بدلیل خارجی و جواب این بعد از انقضاء
وقت ثابت شود نظر بانکه قضا بفرض جدید است و مع ذلک سید
صاحب مدارک در شرح عبارت مصنف و لو خرج ذی الحجة و لم یصمها
یعنی الثلثة یعنی المهدی گفته هذا قول علمائنا و اکثر العامة و ان ظاهر
ذا اجماع است و حجت است و در خلاف اجماع صریحا ادعا نموده
بلکه از اجماع نقل شده و شامل است عبارت مذکور روزه را عمدا و سهوا
و جهلا و علاوه بر ان خصوص عامد در این وارد است با صحت سندات
و قائل بتفصیل در جاهل مقصر و غیر مقصر ظاهر این است کذا قیل و الله العالم
مسئلة شرط صحت حج ادای دیون باد و اگر حج مستحبی باد دین مهر نیست
کتاب الصوم س کسیکه در ماه مبارک رمضان محتلم نشود
از خواب یکه در این محتلم شده یکی از خواهرهای سه گانه محتلم میشود
یا نه ج بلی و الله العالم س بیان فرمایند که ایا بحکم حاکم شرع در رؤیت
هلال شوال یا افطار لازم میشود و هم چنین در رمضان صوم لازم
میشود یا انکه محتاج میباشد بثبوت نزد خود مکلف ج احوط
سعی در تحصیل سعی بانچه توان اکتفا نمود و در نزد خود است
و اول اظهر است س لو عرضت للصائم شبهة فی عقائد دینیة
فی اثناء الصوم و بلغ نهارا الی حد الشک ثم ازالها فهل یجب علیه الکفارة ام لا

ج الظاهر العدم و الله العالم کتاب النذر س لو نذر
ان یصوم ثلثة ایام متوالیة ثم شرع فیه فهل یجب اتمام الثلثة ج
لا الا استصحابا التخییر س لو لم یذکر المتعلق فی النذر کان یقول لله
علی او لله علی نذر هل یصح ج لا س لو شک فی متعلق النذر عموما
و خصوصا فهل یبنی علی العموم او الخصوص ج لو شک فی العموم و
الاطلاق یبنی علی الخصوص و المقید انما المتیقن نظرا الی اصالة
عدم التکلیف فی رفع الزائد بالاصول و ان شک فی التخصیص و
التقیید یبنی علی العموم و الاطلاق لاصالة عدم التخصیص و
التقیید س لو نذر انه لا یاتی اهله اذا لم یجد الماء هل یلزم الوفاء ابدا
او لا ج لزم الوفاء لو نذر انه لا یاتی اهله ح اذا لم یتضرر بترکه خروجا
عن شبهة الخلاف و لما دل علی استحباب الترک و لو فی الجملة و اما اذا
نذر انه یترکه فقط حتی مع الظن بالضرر فان اراد المجموع فباطل لا
یجب الوفاء به و اما لو کان علی وجه الاستغراق یحتمل الانعقاد فی غیره
و الاقوی البطلان فقط س لو تزاحمت النذر و الایمان او اجتمع
بعضها مع بعض مع الحنث هل تتعدد الکفارة ام لا ج تتعدد بتعدد
و الله العالم س زید در حال صیرورة نذر کرده است که کل اموال
او را از منقول و غیر منقول حرف در مصارف معینه نماید ایا نذر
منعقد است یا نه در صورتیکه منعقد بوده باشد ایا در کل قسمی
است یا نه ج اگر وارث کبیر باشد مخیر بداده یا در نزد مجتهد
جامع الشرائط ثابت شود و لایت حرف با مجتهد است و نذر صحیح

و اگر ثابت نشود و وارث مدعی نذر او مال منتقل بوارث میشود س زید نذر نموده است که کل مال و ملک او را صرف خیرات و مبرات یا اعمال خاصه معینه کنند بعد از ممات ج نذر مذکور در دو ثلث باطل است لهذا ادعای احدی در دو ثلث شهادت او بی ثمر است س هر گاه کسی نذر کرده باشد که بعد از وفات زید مالی مضروبه عام فلان مقدار صلوة استیجاری میکنم یا خود میکنم بجهت زید متوفی و بعد از مضی سنوات و تمکن از عمل کردن یا عدم قدرت بر استیفای نذر و بعد از حلول اجل مقدور میشود یا در این صورت به نیت وجوب باید بکند یا به نیت استحباب و کفاره بدهد و کفاره نذر چه قدر است خلاصه مطلب ایانا ذر بعد از نقض عهد شغل الذمه میت است یا نه ج هر گاه ترک نموده و در مدت با عدم قدرت بر وجهی نیست نه تاوانی و نه کفاره و هر گاه عمدا ترک نمود کفاره تعلق میگیرد و محل میشود بر وارث نیست چیزی و کفاره نذر کفاره افطار شهر رمضان است بغیر حرام و فی تخییر میان دو ماه متتابع بحسب شرع روزه و اطعام شصت مسکین و عتق رقبه است س شخصی نذر نموده با این طریق که هر گاه خداوند عالم مبلغ صد تومان بمن عطا نماید آن مبلغ را خرج نموده در موضع فلانی حوض قنات نمایم و صیغه نذر را هم بنحویکه در شرع انور وارد شده جاری نموده است و غرض تا ذرا از حوض قنات این بوده که مسلمین از آب آن منتفع شوند و الا آن مبلغ را جناب اقدس الهی باو عطا فرموده آیا در صورت عدم وفا این شخص تا ذر با این مبلغ استطاعت بهم رسانیده

باید

باید حج رود یا خیر استطاعت متحقق نشده است باید آن مبلغ خرج حوض قنات نماید و ایا تفاوتی در این هست که اهل خبره بگویند که از این موضع آب بیرون نمی آید یا خیر در این موضع قنات حوض میتوان نمود ج نذر مذکور هر گاه بمبلغ که آن مستطیع بیشده بر تقدیر هم رسانیدن نذر باطل است چه آب بیرون نیاید و چه بیاید بلی بر تقدیر دوم دو وجه در بطلان نذر میباشد و الله العالم س زید نذر نموده برای مطلب مشروعی که هر پنجشنبه روزه بگیرد بعد فراموش میکند که ایا صیغه نذر خوانده یا نه روزه قربة الی الله گرفته چند پنجشنبه و یک روز افطار کرده ایا باعث کفاره هست ج انچه ظاهر میشود از سوال است که پیش از شروع در روزه شک نموده که صیغه خوانده یا نه مجمل اقبل از انکه حزم بر صیغه خواندن نماید شک نموده بر این تقدیر واجب نیست بر وی روزه گرفتن زیرا که روزه از او خورده کفاره ندارد س در نیزه ولا امام زاده است در حضرت امام موسی کاظم مشهور است و داد و عادت در اینجا این است که کسی چشمش درد میکند نذر میکند که از نقره چشمی میسازم در ان امام زاده نصب مینایم و یا در بدنش آزاری هست نذر میکند که از نقره بدنی در ان روضه نصب نمایم و بعد از شفا او در ندان بدنی را و ان چشم را می آویزند در ان روضه و هم چنین روی پوش مرواریدی جهت می اندازند و داب و عادت خدمه اینست که ان نقره ها را و روپوش ها را بمصرف خود می رسانند چه صورت دارد ج منصف انصاف بده اذیت این ضعیف واجب است قلم عنکرد د در روی کاغذ مصروف روی پوشی ظاهر است همان زوی پوشی است بعد از این نذر چشم و بدن نکنند خصوصا صورت مجسم ساختن

که صورت آن تمام باشد یا حیوان دیگر حرام است بلکه نذر به تعمیر یا اعانت
خدمه یا روشنائی روضهٔ امام زاده نماید س هل یشترط فی انعقاد العهد
والیمین القدرة ج مقتضی الاطلاقات المؤیدة بعدم الخلاف العدم والله العالم
س هرگاه شخصی که مبلغ پنجتومان بدهد بفقراء آن نذر را در همدان کرده
اما تعیین نکرده که بفقراء همدان بدهد یا میتواند بفقراء ولایت دیگر بدهد یا
اینکه در همدان بفقراء بدهد ج بلی میتواند بدهد هرگاه نذر ناظر خصوص
اهل همدان نبوده بلکه نذر را برای مطلق فقراء بوده والله العالم س بفرمائید
که کسی مثلا بگوید والله فلان کار میکنم بقدر سر انا اگر نکند کفاره لازم
او میشود یا خیر ج بلی هرگاه مراد شرط انشاء قسم در ضمن صلح شده باشد

کتاب الطلاق

س کسی ادعای یکصد تومان صلح کند صیغهٔ
صلح را چه طور بخوانند و صیغهٔ قسم در جائیکه ادعای مصالحه شود بقسم
یا جائیکه خود مجتهد قسم بدهد تفاوت دارد یا خیر یا اینکه قسم و مصالحه
هر دو شود ج بلی تفاوت دارد و آن اینست که در قسم صلح حکم حاکم غیر الله
برخلاف آنچه در دعاوی است که محتاج بحکم حاکم است والله العالم س صغیره را
بعد انقطاع از مدرسهٔ صغیری یا کبیر در مدتی که زمان عدم بلوغ صغیره
و صغیر یا احدهما داخل نبوده باشد و یا بوده باشد چیزی که نیست بجهت
محجوریت چنانچه بعضی میکنند و ولی صغیر مهریه او را چه قدر بکند ج
چنین عقد صحت آن مشکل است بلکه باطل است علی الاقوی والله العالم س
هرگاه زید بکند مراکم قریب بحصاد بوده باشد مصالحه نماید بعمرو بمقدار آن
کندم قریب بحصاد نبوده باشد آیا چنین مصالحه صحیح خواهد بود یا خیر ج
بلی صحیح است والله العالم س قبل عالم زوجه فلانه در سه سال قبل از این

التماس بعدم تعرض قبله عالم کردم که صورت صیغهٔ صلح مرقوم بفرمائید
که تقلید آن قبله عالم مشکل نباشد با این میثاق مرقوم فرمودند که
صالحتک عما علم بما علم قبول لنز بگوید قبلت الصلح هکذا در وکالت
مرقوم فرموده بودند عن قبل موکلی صالحتک عما علم بما علم و قبول
لنز بگوید قبلت الصلح هکذا عن قبل موکلی بر قبلت الصلح اشتباها در
قبول صلح وکالتی با این نحو قبول میشد که عن قبل موکلتی قبلت الصلح
هکذا بتقدیم عن قبل موکلی بر قبلت الصلح هکذا چه صورت دارد
ج در اتصال ایجاب و قبول عن فارق نیست س دیگر بفرمائید
که قبلت الصلح یا قبلت المصالحة تفاوتی دارد یا خیر در انعقاد
صیغه ج تمام خوبست و عیب ندارد ولیکن تاخیر عن قبل موکلی
در طرف قبول اولی است س هرگاه کسی صلح بشرط کند بعد از
لفظ صالحتک عما علم بما علم کما علم ضرور است یا نه ج هرگاه بگوید
صالحتک عما علم بما علم علی الشرط خوبست و اگر از عما علم اراده
عوض و شرط نماید عیب ندارد ولیکن اکتفا بر اول اولیست س
هرگاه کسی مصالحه نماید با کسی باینکه وکیل کند کسی را که صیغهٔ
مصالحه بخواند بعد مصالح مرا ید منزل شخصی و میگوید من راضی
با این مصالحه نیستم دانسته باش و شخص مصالح له هم مرا ید نزد
آن شخص صیغه خوان و میگوید من این مصالحه را قبول ندارم آیا
با این دو عبارت فسخ معامله میشود یا نه محتاج بلفظ است ج بر

بنحو سابق باشد یا بهیچیک مذکور و شرط نشود یا نتواند شوهر عاء عمرو منع کند و نکذا لو که اب خانه زید در خانه دوری برزد یا باید بر بهیئت سابقه باشد ج بر تقدیر مذکور منع نمیتواند نعوذ بالله العالم س چه میفرمایند که هر گاه زید بعمرو بگوید که من یکهفت از ملک رودزا واب دونرا مصالحه کردم بیکی کندم و وزن کندم مشخص نکند و وصف کندم را از ابی و دیمی و فاییزه و بهاره مشخص نکند عمرو بگوید قبول مصالحه کردم پس از این بلا فاصله زید بگوید بعمرو مشروط باینکه تو هم یکزوج حلل موروثی پدری خود را بمن مصالحه بکنی بیکمن کندم عمرو گفت مصالحه نمیکنم اولاد زید باعمرو در مقام صحبت بودند و قصد انتقال از لفظ نکردند بر فرض اینکه قصد انتقال از لفظ کرده باشند یا بمجرد اجرای این طور صیغه صلح بفارسی لازم میشود و ملک زید منتقل بعمرو میشود یا نه و مفروض است که در صورت مفروضه کندم مال المصالحه در مجلس داده نشده و بعد از مضی یک سال هم داده نشده تا انکه نزاع بین المتصالحین بهم رسیده حکم را بر تقدیر بیان فرمایند ج وجه مصالحه از مجلس عقد خرج نا یک ممکن فساد صلح نمیشود خیار دران و شرط مذکور از موجب بعد از عقد اثر نمیکند و صیغه فارسی با عدم قدرت بر عربی کفایت میکند بل حط علی الاقوی و معهودیت و زن در ولایت مثل انکه در ولایت منک مزعباسی باشد کفایت میکند و هم چنین در کندم دیمی و ابی بلکه ظاهر است که با عدم معهودیت اخیر در ضمن صلح مضر نباشد و اگر قصد مدلول

تقدیر مذکور فسخ متحقق نمیشود س زید در وقت نکاح بعضی از اشیاء از قبیل مسینه الات یا طلا و الات یا رختو تها یا عمارات یا غیر ذلک بتملیک زوجه اش مینماید و اشیاء را مصالحه میکند بزوجه بما ان المصالحه قدری از مهر و اشیاء بتملیکه صلحیه بعضی در حینی اجرا صیغه موجود و زوج مالک انها و بعضی غیر موجود کل صحیح است یا بر موجود صحیح و بر غیر موجود باطل است ج صحیح است در هر کاه فساد از راه دیگر نداشته باشد س زید با ملک خود را مصالحه نموده است بعمرو و ضمن العقد شرط نموده بجهت او استیجاب صلوة و صوم بقدر دو سال و زاید قرار داده است که در ظرف دو سال بعد از موت بعمل اید در ظرف دو سال بتقصیر یا غیر بتقصیر فوت شده یا واجب است که بعد از دو سال باز وصی قیام نماید یا واجب نیست بلکه مصالحه با ملک او بر مشروط مجانی بوده و شرط بعمل نیامده فاسد میشود و اگر بعض از عینها مصالح له از ملک خود خارج نموده باشد بر تقدیر فساد چه باید شود ج لازم است بعمل آوردن بمجرد انچه مرقوم شد عقد باطل نمیشود س چه میفرمایند اگر زید دو خانه داشته باشد متصل بیکدیگر و از قدیم الایام آب باران از بام یکی از این دو خانه بیام دیگری جاری و از انجا بفضای انخانه میریخته بعد از این زید ان خانه را که آب باران می ریخته بعمرو بفروشد و منتقل بقصد مبایعه یا بمصالحه در وقت مصالحه یا معامله اصلا ذکری از این مرحله نشود که جریان آب باران در این بام و میزاب

از لفظ صیغه نشد از دو طرف یا از یکطرف عقد نیست این بحث فضولی
میباشد و اما بحسب مرافعه امر اخر است نوشتن در لزوم ثمره ایست
والله العالم س هل المصالحة الفضولیة صحیحة ام لا ج الظاهر الصحة کالبیع الفضولی
فی کل عقد بعد الاجازة الا ان الاحوط اعادته مطلقا بعد الاجازة
بالاذن وفسخه علی تقدیر الاختلاف بین الطرفین س شخصی از اهل قریه
باغی داشت معین و مشاع ان باغ را بچند نفر از اهل قریه مصالحه نموده
بمبلغ معین وضمن العقد مصالحه شرط شرعی بینهم چنین واقع شد که
هرگاه سرکار نواب اشرف والا عباس میرزا از قریه بگذرد وجنود او
باغ مزبور را خرابی کلی بهم رسانند در عهده مصالح مزبور بوده باشد
مجملا نواب والا در قریه شان وارد و عساکر او در باغات و مزارع مردم
ریخته از ان جمله باغ مزبوره را بالمره حاصل از اثبار اج و یغما برده باو جود
این شرط بیان بفرمایید که این ضرر در عهده مصالح مزبور است یا در عهده
مصالح لهم و با چنین شرط که در ضمن عقد مزبور شده مدعی باغ حاضر
در صورت شروعیت ایا بمقتضای ان شرط مصالح لهم میتوانند عمل
نمایند یا خیر ج شرط مذکور صحیح است و خسران محسوب بر مصالح است
س زید ادعای کلی بغیر بثبوت شرعیه باغی در داشت شخص مانع از ادعای
زید شد که بعمرو داد عای خود را بمن مصالحه و ان شخص هم بغیر
وکالت عمرو بغیر فضولا ادعای زید را قبول مصالحه نموده است از زید بمبلغ
پنجاه تومان ایا چنین مصالحه در شرع صحیح است که ان شخص مبلغ
پنجاه تومان را بزید بدهد یا باطل که ضامن وجهی نیست ج بلی لازم است

صلح مذکور و الله العالم س هرگاه زید املاک خود را مصالحه
با بعض اولاد خود بمبلغ معین و در ضمن عقد شرط نموده است
که از اول مصالحه تا دو سال کامل اختیار فسخ مصالحه را داشته باشد
و اگر چنانچه در ظرف مدت خیار فوتی بجهت مصالح رخ نماید حق فسخ
از ورثه ساقط گردد یا مصالحه صحیح است یا خیر ج بلی صحیح است
کتاب الاجارة س هرگاه شخص قریه را بمدت معلوم سال اجاره
میدهد بدون انکه خیار فسخ عیب معین باشد بل اسقاط خیارات
فسخ مستاجر در بین اجاره قنات خود را که داخل اراضی این قریه مستاجر
مینماید با اراضی این محل اورده چاههای متعدده در اراضی این محل حفر
نموده حال موجر میگوید که تو که مستاجر خیانت در ملک من کرده بدون
اذن من قنات حفر کرده و این خیانت موجب فسخ از منه اجاره را
فسخ کرده ج خیانت مذکوره بل مطلقا از اسباب فسخ نیست و خلاف
در لزوم در میان شیعه بلکه در علمای اسلام مطلقا بر خلاف نشدم
س هل الاجارة تبطل بموت الموجر و المستاجر او موتهما ج لا تبطل
الا اذا شرط المستاجر العمل بنفسه س در دهات متعارف است
املاک را زوجات در دست از واج بدون عقدی از عقود شرعی مثل اجاره
یا غیرها میسپارند و محصول از املاک و باغات را تصرف مینمایند و زوجات
هم مضایقه ندارند در این صورت بعد از وفات زوج مطالبه اجرت و محصول
املاک از ورثه کردن زوجه صحیح یا نه تسلط دارد یا نه ج بر
تقدیر اذن زوجات بر تصرف عودن انچه مصرف رسانیده و عین باقی

نیست تسلط نیست و آنچه باقیست مال وارث است س لو استاجر ارضا
للزراعة فزرع فاکلم الجراد مهل له الخیار او تکون العقد باطلا ج لا
یبطل العقد ولا یصیر سببا للفسخ ومثله لو اذهب السیل الزرع او منع
الظالم او غصبها بخلاف ما لو غرقت ولا یصیر غیابی الماء او لم یمکن الانتفاع
عنها بسبب قلة الماء او نحوه وبالجملة لو زالت المنافع المتعلقة بالاستیجار
رأسا انفسخ ولو حصل فیها نقص بین یخیر المستاجر بین الفسخ والامضاء
واما لو تعلق الغرر فلا یصیر سببا لتسلط احدهما س چه میفرماید در اینکه
هرگاه زید عمرو را اجیر کرده دو ثابوت نقش دارم باید بعنبا غالیات
برده در مکان خاصی که تعیین نموده دفن نماید و جهت هر یک از نعشها
ثابوت علیحده تهیه کرده عمرو تا سه منزل نبرد بلکه قرار داده شده بود نعشها
را برده بعد از سه منزل دیگر نعشها را از ثابوت بیرون آورده هر دو نعش را
بیک تخته پیچیده و بار یک مال کرده برده در موضوعی که معین شده بود
که عبارت از صحنی مقدس بوده باشد دفن نماید دفن نکرده بیرون صحن دفن
کرده ج بر تقدیر مذکور تمام اجرت بلکه غیر اجرت سه منزل را مستحق نیست
ونه اجرت المثل آنچه را بعمل آورده ولکن صلح مرفوع است شرعا اختیار
اصلاح کند بسیار خوب است خصوصا در سه منزل که استحقاق در آنها مشکل است
والله العالم س اجیر مرکب کتابت نماید بمرکب غصبی مستحق اجرت است یا نه
ج جواب ظاهر استحقاق است اجرت را و مرکب در حکم تالف است
وذمه کاتب مشغول است بمثلی در ثلاثی و برائت ولکن احتیاط تمام بکند راند
بتاخیر در میان اجیر و موجر است س شخصی را طلب میکنند و از او
خواهش مینمایند که ذکر منقبت و مصیبت حضرات ائمه طاهرین علیهم السلام نماید

وانیز بعنوان اجاره جامع شرائط تحقق وصحت نیست یا شخص ذاکر
مستحق اجرت یا نه و بر فرض عدم استحقاق میتواند مطالبه اجرت نماید
از راه دیگر و برگاه باو چیزی بعنوان تبرع دهند جایز و واضح است یا نه
انیز تبرع عمل ان ذاکر است نه تبرع ابتدائی اما حلال است این چیزها و یا نه
ج بر تقدیر اخیر محل هیچ اشکالی نیست علیه بلکه بر تقدیر اول نیز نظر
بانکه ظاهر اینست که از باب اجاره معاطاتیه و اجرت معین و معلوم
پس ما بر اراده اجرت داذن باستحقاق عمل مستحق میشود پس صورت
دویم نیز حال ان ظاهر شد والله العالم **کتاب الدیات**
س موی ریش و سبیل شوهر باشود چه قدر است ج هرگاه روییده
نشود دیه کامله است واگر روییده نشود ارش است س دیه صوت
سر زنان چه قدر است ج هرگاه روییده نشود دیه کامله است واگر
بروید مهر المثل والله العالم س مادیه شعر راس المراة والرجل ان نبت اولا
ج فی الاولی فی کلیهما الدیة کاملة وفی الاول منهما مهر المثل وفی الثانی
الارش س هرگاه مسلمان زاده مرتد شود و توبه نماید توبه او باطنا
وظاهرا قبول است یا نه ج هرگاه توبه نموده در باطن توبه ان قبول
شود و عباد از ان مقبول نیست و بدن ان پاک میشود و زوجه اش
بعد از عده و نان میتواند کرفت بعقد جدید چونکه در ظاهر مقبول
نمیشود توبه ان لزوم ندارد اظهار ان توبه بلکه نفع ندارد او مستحق
قتل میشود بسیاف والله العالم **کتاب الاطعمة والاشربة** س
اگر کوسفندرا
بدوشند و ان کوسفند بول کند میان ان شیر ایا ان شیر را خوردن
یا ماستش از حرام است یا کراهت دارد ج حرام نیست در صورت

استهلاك كه ظاهر سوال است وكراهت انديشه ضعيف معلوم نيست
بلكه در نظر بعيد است س چه ميفرمايند در بارهٔ بچه كه در رحم ذبح
سر او را عمدا جدا كنند قبل از انكه روح از او مفارقت نمايد بچه حلال است يا
حرام ج حلال است ولكن احوط اجتناب است س ايا نه را اين جايز است
در هيچ حال يا نه ج عمدا جايز نيست وسهوا مفسده بر ان مترتب نميشود
اتفاق حسن رحمت در بچه در نزد كسي كه قائل بحرمت است س ذبح گاو و
گوسفند ومرغ صحرائي وخانگي را بيان فرمائيد چندرن بايد بريد تا شود
ج حلقوم ومري وودجان س خون گوسفند حرام است يا نه ج اگر مقصود
دم متخلف در بچه پاك است واگر غير است حرام است ونجس س گوشت
خر گوش حرام است يا حلال ج حرام است والله العالم س بيان فرمائيد كه هر گاه
موضع ذبح بچه شسته نشده باشد هر گاه مثل گاردي فرو برند در
عضوي از اعضاي ديگران ولنه گارد خونين شود نجس است يا پاك ج
ظاهر است **كتاب الطلاق** س هر گاه تزويج كند مولي
جاريه خود را بغلام خود طلاق بدست كيست ج طلاق بدست
مولا است ولكن معين نيست واقع شدن بلفظ طلاق بلكه واقع
ميشود بان بلفظ فسخ وامر باعتزال معتبر نيست در ان شرائط اطلاق
هر چند بلفظ اطلاق واقع شود ولكن باعتبار شرائط طلاق احوط
است حفظ ولا سيما هر گاه بلفظ طلاق واقع س هر گاه مولي تزويج نمايد
كنيز غير باجره را بغلام خود طلاق بدست كيست ج طلاق بدست
عبد است س هر گاه كنيز خود را كسي تزويج نمايد بغلام ديگر س

يا بحري طلاق بيد كيست وبيع نه كنيز موجب فسخ نكاح او ميشود يا نه
ج ما دامكه در ملك مولي است اختيار طلاق باغلام مست
واما هر گاه فروخت پس اختيار با مشتري است هر گاه خواهد فسخ
ميكند وهر گاه خواهد اجازهٔ بيع ميكند س ما عدة المتعتر
لمن تحيض او لا تحيض ومما في سن من تحيض ج عدة الاولى
حيضتان على الاظهر والاشهر وعدة الثانية خمسة واربعون يوما
س لو كانت المراة المبرانة بالحمل وهي الترفي من من تحيض ولا
تحيض خلقيا كان او لعارض من رضاع او مرض واخرة حيضها
لذلك مع كونه خلاف عادتها ما يفعل بها لو اراد بها الواراد زوجها
طلاقها ج تصبر ثلثة اشهر من حين الموافعة معها ثم يطلقها
هذا اذا لم يجامعها من تحيض فانه از بدء ثلثة اشهر مرة فانها تصبر الا
لن تحيض س هل يكفي اعتداد الوفاة للغائب بلوغ مطلق الخبر
او بما يثبت بهر شرعا ج مقتضى الاطلاقات المؤيدة بالعمل وعدم
وجود معارض يعتد به الاول س هر گاه زيد عمرو را وكيل نمايد در
باب طلاق دادن زوجه خود بشروط چند وشروط بعمل نيايد ايا
چنين طلاق صحيح است يا نه ج نه صحيح نيست اين بيان اصل
مسئله است هر گاه خلافي در ميان روي ندهد والا منجر بمرافعه كه
خواهد شد س طلاق غير راشد صحيح است يا نه ج بلي صحيح است
والله العالم س طلاق بغير طهر صحيح است صورت شرعي ان چه باشد
ج طلاق بشرط صورت ندارد س در صورت صحت

طلاق بشرط زوجه وفا بشرط نکند صحت طلاق خواهد بعود یا نه

ج طلاق بشرط باطل چه زوجه وفا بشرط نماید یا نه والله اعلم

کتاب اللقطة

س والتقط اقل من الدرهم وانتفع به ثم ظهر مالکه هل یجب ضمانه ج الاحوط بل الاظهر نعم ومع ذلک یحل له فی غیر الحرم واما فیه فلا یجوز الانتفاع به س ما وجد فی ارض خربة او فلاة او تحت الارض التی لا مالک لها ظاهرا هل یملکه واجده

ج نعم ولو زاد عن الدرهم بلا خلاف س شخصی که لقطه یافته ایا جایز است که بسفر رود ج منافی با سوء نیست بتعریف لازم نیست خود مباشر شود بلکه نایب میتواند وهم چنین اجیر ولکن عدالت در ایشان معتبر است هرگاه ممکن خود مطلع نمیشود واحوط عدم اکتفا بعدل واحد است هرچند اظهر جواز اکتفا است س در ارض غیر معموره وصحراها وبیابانها هرگاه لقطه بردارند بقصد تملک مالک میشوند یا نه بلکه باید تعریف نماید وبصاحبش رد نماید وصاحبش مسلط از ملتقط بمستبانه وکیفیت تعریف لقطه را بیان فرمایند ج اگر در مفاوز وفلوات چیزی بیابند از برای یابنده خواهد بود هرگاه اثر اسلام بر او بنا شد بدون صاحب تعریف بلکه مطلقا بنا بر اقوی لکن مستحب است تصدق بان اینچه ذکر شد در صورتیست که در اسلام باشد والا جایز است اخذ ان مطلقا بدون اشکال لکن واجب است اخراج خمس از ان اگر قصد کنز میان میکنند اینها همه در صورتیست که مالک بالفعل از برای ان مطلع نباشد

نه معین ونه غیر معین وچون حاجت بتعریف نشد ذکر ان لازم نشد مع ذلک اصل مسئله وتعریف در منهاج مذکور است فائده مال مجهول المالک اگر مالک پیدا شود وراضی بتصدق نشود یا باید رد بشود مالش اگرچه حاکم تصدق نموده باشد

کتاب الحوالة

س زید از عمرو وجهی قرض خواسته وعمرو محول کرد بدیگری که تقاضای عمرو بود وبکر قبول حوالة نموده که بزید بدهد وبعد حوالة بکر وجه را بزید نداده ودر صورت ندادن وجه مجرد حوالة ایا زید مشغول الذمه عمرو میشود یا نه محال علیه که مشغول الذمه عمرو بوده بری الذمه میشود نسبت بعمرو یا بان لازم است که وجه را بعمرو داده

ج بر تقدیر مذکور زید بمجرد حوالة مشغول الذمه عمرو نمیشود وبکر ذمه بری نمیشود وانچه بعمرو باید بدهد س هل الحوالة جائزة ولو علی البری ج الاقرب الجواز مطلقا س هل یجوز الحوالة علی المشغول بغیر الجنس مع رضا المحال علیه به ج الاقوی نعم س لو احال ولم یکن المحال علیه ملیا ولم یعلم المحال هل یلزم الحوالة ولا یصح الرجوع ج یجوز الرجوع بمقتضی شرطیة الملائة س هل یلزم الحوالة مع علم المحتال بالاعسار ج نعم س لو کان المحال علیه معسرا حال الحوالة ولم یعلم به ثم صار ملیا هل یجوز للمحال علیه الرجوع ج الاظهر نعم س لو تجدد اعسار المحال علیه بعد الحوالة هل یصیر منشأ لحق الرجوع للمحتال ج الظاهر العدم س چنانچه شخصی طلب ثابتی داشته باشد

از عمرو و عمرو دین خود را حواله بیکی نماید و یکی قبول نماید که بوعده وفا
کارسازی نماید و حجت هم بسپارد و در راس وعده میتواند نگیرد و ادعا
نماید که ذمه‌ام از عمرو بری بوده و مشغول الذمه نیستم بعد از قبول
حواله لازم میشود هر چند ذمه‌اش بری باشد و ادعای بری بودن از آن
ثمری ندارد س چه میفرمایند در این مسئله شرعیه که زیدی از عمرو
چهل تومان طلب دارد و عمرو وجه مزبور را مواجه میکند شخصی دیگر
که در قزوین کارسازی نماید و زید هم قبول میکند که در قزوین از شخص
بیست و پنج تومان تحویل زید بکند و پانزده تومان را قبض بدهد که زید
از خود زید بگیرد پیش از این تخواه در ریز این جانب نبود و الحال زید
آمده و کرمانی عمرو را گرفته و مطالبه پانزده تومان را میکند جواب میگوید که
حواله نموده‌ام و مواجه شده و این جانب بری الذمه میباشم ج مادکه حواله
متحقق شد فرق نیست میان مشغول الذمه بودن محال علیه و بری بودن
لهذا باید محال علیه از عهده برآید و رد نمیتواند بکند برائت ذمه از همه
مبلغ والله العالم بحقایقه کتاب الوکاله س شخصی میخواهد که وکیلی
وکیل در امری نماید هر گاه در رفاه بگوید که ترا در فلان امر وکیل کردم
کافی خواهد بود در تحقق وکالت ج بلی س چه میفرمایند در
مسئله شرعیه که وکالت مشروطه در ضمن عقد لازم بموت موکل
باطل میشود یا مثل وکالت مطلقه که بموت موکل باطل میشود یا نه ج
بلی میشود س زید عمروی را وکیل نموده روانه دیاری مینماید تا حقاق

حق او را از بدغاصبین بنماید و جماله بجهت او قرار میدهد که از آنچه از
دهات را وصول نماید نصف با زارع خود بدهد و نصف را
بموکل خود بدهد بعد از دفتن وکیل بان صدود مشغول عمل شدن
موکل او فوت میشود عمل را تمام نموده مراجعت میکند و ابتدای عمل
تا وصول در سال طول کشیده ج آنچه در ایام حیات موکل بوده بحسب
سهم از مسمی مستحق میشود بالنسبه بباقی باطل است و از موکل مستحق
نمیشود چیزی س نمیدانم زید اگر اهل علم بوده وکیل نموده که مرا برای عمرو
عقد بنما چون عمرو نیز او را وکیل نموده بوده در اجرای صیغه که خوانده
شده است ج اگر اذن در توکیل غیر نداشته وکیل غیر را وکیل نموده
و صیغه خوانده و امضا نداشت عقد فاسد است س با عمل وکیل قبل
از علم بانعزال خود در این عمل صحیح است یا فاسد ج هر گاه علم بعزل نداشته
و نه ظن بان هر چند باخبار معتبره باشد که عادل نباشد عمل او محض
است اشهاد موکل بر عزل نافع نیست والله العالم س اگر موکل گوید ترا
وکیل کردم بانکه وکیل من باشی یا انکه وکیل از موکل من پرسد وکیل تو هستم وکیل
گوید بلی کافیست یا نه و باید بعربی باشد یا نه و محتاج بقبول وکیل هست
در غیر صورت اخیره یا نه کتاب الشفعه س چه میفرمایند
در اینکه خانه میباشد مشاع بین دو نفر و این دو نفر در صدد خلاصی میکنند
یا چند کس زاید بر دو نفر بر گاه این دو نفر بفروشند خانه خود را شخصی
از شرکا حیله کند باطل ادعای شفعه میتوانند نمود بواسطه بذل
یا خیر ج بر تقدیر مذکور عمل شفعه از برای جماعت مذکوره نیست
والله العالم س اگر شفعه ثابت در باغ در خصوص دیوار دار و زمین

بید رخت و دیوار ج در تمام شفعه است س شفعه در آب مشاع
یا نه ج ظاهر اینست که مراد در محل است از قنات و نهر باشد بر تقدیر
تقدیر ثابت است یا بر اقوی و احوط ترک است س در حین فروختن
ملک تکلیف یاد کردند که بیاو بخرد زید قبول خریدن نکرد و بعد بشیاع
شد در حال بشیاع مسئله شفعه را فهمید آیا مجرد تکلیف باعث سقوط
سقوط شفعه میشود یا نه خواه تکلیف کنند یا نه ج ظاهر اینست که
پیش از بیع تکلیف نموده و بایع بخریدن امر مذکور مسقط شفعه نیست
هر چند احوط ترک شفعه است بر اساس تقدیر س ملکی قدری از آن وقف
بر اغنیا و سبیل است و قدری دیگر از آن طلق است و مشترک در میان
دو نفر است یا در میان این دو شریک حق شفعه هست یا نه ج شفعه تقدیر
فرض نیست س هر گاه احد شریکین بخواهد سهم خود را بفروشد در سر
فرض میتوانند یا نه ج بلی میتوانند س هر گاه زید وعاری وکالت نماید
در فروختن باغ از جانب عمرو و گوید نزد خالد برو بیاو بخر و اگر بخرد بعد
نکول کند که شفعه میکنم خالد گوید وکالت تو ثابت نیست و کالت ثابت
کن تا بخرم زید رفت و باغ را فروخت بعد از چند سال وکالت ثابت شد
آیا شفعه در حین فروختن بوده یا در حین ثبوت وکالت ج اگر علم
بهم رسانیدند از قول وکیل در وکالت همین علم بر وقوع صیغه و بیع بهم رسانید
مدار بر حین فروختی است لیکن بر تقدیر عدم علم و اخبار فاسق و عدم حصول
ظن بر صدق کفایت نمیکند و بر تقدیر عدل بودن احوط اخذ است
باخبار او هم چنین احتیاط در امر ثمن تا ترک شفعه است والله العالم

کتاب القضاء

س دیوانیان وجهی که میگیرند از رعایا از بابت ملک

واب یا از کسبه از بابت کسب ایشان حاکم مشغول الذمه او میشود
یا انکه میتوانند بامحصل که میگیرد اگر ممکن باشد از کدام تعیین کنند ج
اگر بدون تقیه و اکراه مرتکب شدند محصل در اشکال ضامن است اگر با
اکراه و تقیه مرتکب شدند ضامن نیست بلکه امر ضامن است س شخصی
مکلف دختر را بعقد خود در آورده و برادر او شد زوج در مجلس عقد صداق
زوجه اخوی خود را بر ذمه خود قبول نموده زوج و زوجه هر دو صغار بلکه یکی بالغ شدند
و بعد صغار صداق بر حمد از دی واصل و مرکب از ضامن مذکور و باقی
نیست الحال زوجه از زوج خود ادعای صداق میکند و او میگوید ذمه من ساقط
است بنا بر علی المذاموافق فتاوی جنابعالی حکم از بیان فرمایند اگر در وقت
ضمان ملی و قادر بوده و بعد پاچیز و فقیر شده زوجه تسلط بر زوج
ندارد و اگر در وقت ضمان معسر و بی چیز بوده زوجه اختیار فسخ دارد
که فسخ نماید و رجوع بزوج نماید و خیار فسخ فوری نیست

کتاب الحجر

س اهل لعدل المومنین ولو واحدا ان یتصرف فی اموال الایتام والمجانین
ونحوها اذا تعسر او تعذر الرجوع الی الفقیه ج الاظهر نعم لعموم قوله تعالی
والمومنین والمومنات بعضهم اولیاء بعض وما علی المحسنین من سبیل ونعاونوا
علی البر والتقوی علی وجه خلافا للمحقق فمنع عنه نظرا الی توقفه علی الاذن
الشرعی وهو منتف وفیه المحقق وجوابها ظهر مما مر س شخص فاسق و فاجر که
صغیر دارد یکی دو ساله و نیم و چیزی ندارند مگر دو دانگ او نیم
وصی دارند و جد و جده ایشان هم چیزی ندارند که صرف ایشان کنند آیا او
میتواند که خانه ایشان را بفروشد و صرف قوت ایشان بکند یا نه حکمش را
بیان فرمایند ج بر تقدیر مذکور ولایت باجداد مستقل الا با و صی است

وعلى التقدير بر تقدير مذكور ولى چه جد وچه وصى ميتوانند فروخت خانه را
وحرف موروثات نشان نموده س لو كان على المفلس ديون مؤجلة
هل يقسم المال على المعجلات او على الجميع ج انه يقسم على الحالة منها عند
القسمة ولا يحل الموجلات الاصل بمذاكما اذا جعل الحاكم مفلسا والا
فلم يتصرف فى ماله كيف شاء كتاب الدين س زيد از عمرو طلبى
دارد وخود علم ندارد ومعتمد اند كه طلب دارد وعمرو باو ميگويد كه انچه من شغل
الذمه تو هستم از دينار بانفطار سرا برى الذمه ميكنم باوجود انكه معتمد اند كه از
عمرو طلب دارد ولى چنانچه بگويد من برا برى الذمه كردم در واقع برى الذمه است
يا غير ج بلى بر تقدير مذكور برى الذمه ميشود عمرو س هرگاه زيد مثلا
يكتومان ص يك تومان پول وليكن كندم بعمرو ميدهد تا مدت معين بمبلغ دو هزار
دينار يا سه هزار دينار يا اين قسم معامله صحيح است ج هرگاه تمام
شرعى واقع شود مثل انكه صلح نمايد خوبست واگر معامله نشود ميتواند غير
انچه داده بگيرد وبهتر انست كه هرگاه خواهد معامله نمايد صلح نمايد
اشرفى بروپيه هر قسم كه خواهد بهر وعده كه خواهد س زيد طلب معين
بموجب قسمى از عمرو دارد وعمرو مزور اراده سفر نموده وزيد مذكور
مانع از رفتن او شده كه تنخواه خود را بگيرد شخص ديگر در اين بين عهده نموده
بصيغه عالمدر شاله كه دوماه ديگر تنخواه را ميدهم وصيغه بالعربى بالفارسى
جارى شد ج اگر صيغه بنهج شرعى جارى نشد لازم نيست بر آن شخص
چيزى وصيغه در منهاج واردشده ذكر نموده ايم واگر صيغه را جارى نموده بود
واجب ميشد بر تقدير مخالفت صنف وكفاره بر و لازم وعهده بر و متحمل
ميشود واشتغال ذمه از براى او باقى نميماند والله العالم س اگر استدان

احدى را خدا وند نموده وخيما طل فى الرد فاخذ المستدين منه مالا شيئا
فشيئا فزاد قسمه بعد هل للمستدين اخذ الزيادة ج الاظهر انه
يقوم عليه قهرا من يوم الاخذ س هرگاه زيد از بكر طلبى داشته باشد
وبكر متوفى شود وارث حاضر وملكه از تركه بكر حواله فنا كرده بزيد
بدهند واعراف بر طلب مبلغ معين نمايند كه در قباله ثمن مبيع است
بعد ميتوانند ادعا نمايند كه طلب از بكر را باو نداده ايم وقسم بخورند ج
نميتوانند وليكن اين امور غالبا بى مرافعه تمام نميشود س اقتضاء
بحق جايز است ج اگر كسى مال كسيرا مطله نمايد ورد نكند
ميتواند تقاضا نمود ولكن احوط انست كه اگر بحكم حاكم تواند اخذ
نمود اكتفا نمايد هر چند از غير جنس باشد يا از وديعه باشد
هر چند اخير بكرد وبهتر است اسباب خانه از مشتشيا ديني نيست بايد
اداء دين نمايد س شخص كه مديون باشد وخواهد برود بسفر و
غرضش فرار نباشد از صاحب دين يا مسافر او مباح است يا نه ج شرعا
بلى ميتواند مسافرت نمايد والله العالم كتاب البيع س
هل يكفى فى صحة البيع تقليد المشترى فيما يتوقف عليه صحة البيع بعد
اجراء الصيغة ام لا ج الظاهر انه اذا اتى بما يعتبر فيه ثم بعد ذلك
اطلع على انه مطابق لرأى الفقيه وقلده س هل يجوز معاوضة
المثلين المتجانسين الربويين متساويين ج الظاهر العدم خلافا
للشيخ وجوشا وتكافيه عليه التعم س تم على القول بالكفاية لو كان
المبيع ثوبا او دارا وقد صلى المشترى فيه قبل التقليد مع علمه التفطن

هذه المسئلة فهل يحكم بصحة صلوته ام لا ج نعم لو كان غافلا بحيث
لا يجوز بوجه التكليف اليه س بيان فرمايند كه تصرف مسقط غبن
است بهر نحو كه بوده باشد ج تصرف مسقط خيار غبن است اگر
چه بديگرى فروخته باشد يا وطى باو كرده باشد بر تقدير جهل در
حال عقد يا غفلت س زيد و عمرو هر گاه معاوضه كردند ملكى را
بملكى يا بكيد بكر و زيد بدون آنكه ملك عمرو را ببيند و بنظر خريدارى
نظر كند در ملك او اين عمل را كرده اند آيا اين معاوضه صحيح ميباشد يا نه ج
معاوضه قسمى است از بيع هر گاه بيع واقع در محل مذكور بدون قيد بملك
و وصف و مجهول بعد بيع باطل است س هل يجوز بيع القوان النظام
مع الكراهة س هل يجوز بيع الدم المتنجس و لو بالمسلم ام لا ج يجوز
بيعه مع الاعلام سواء كان المشترى مسلما او غيره للعمومات و خصوص
الاخبار المؤيدة بعدم الخلاف س هل يصح اخذ الثمن من المشترى
في البيتة المثمن و من البايع للمسلم في المسلم و غيره خوفا من ان يكون المبيع
لغيره ج الاظهر نعم للاخبار المعلل بعضها بقوله استوثق من المال
ما استطعت س لو اعتقد احد قدرته على اخذ المغصوب و باع ثم
ظهر عدم القدرة هل يصح البيع لورض المشترى ج النظام العام س
لو اعتقد المالك عدم قدرته على المغصوب و باعه و رضى المشترى
ثم انكشف قدرته هل يصح البيع ج لا يصح س لو اشترى شيئا في
الذمة فقصد الى بعض ثمنه من المغصب هل يصح ج نعم للعمومات و لانه في
القطع المذكور س هل يجوز معاوضة المقاتلة بالخيل و الحمير و

متقاضيين اذا كانا مختلفين و لم يكونا من النقدين نقدا او نسية ج
نعم لكن مع الكراهة في الثاني س هر گاه آب و زمين معين بفروشد
و زمين را مقيد كند كه مثلا چهل قفيز است و قتى كه ميشمارند كمتر است
ج اگر مقصود از بيع آب قنات است بايد مجرى نمود و مع ذلك
نظر بجهل اصل بيع آب فاسد است و اگر ضم شود زمين هلك عقد
هر دو بيع شوند نيز فاسد است و اگر بيع آب معين باشد بمقدار
معين در جميع صور فاسد نيست و امازمين بيقينها در فرض مذكور
ظاهر آنست كه مشترى مخير است در صورتى فسخ نمود زمين را بايعه امضاء
بحصه از ثمن با احتمال تخيير ميان فسخ و امضا بتمام ثمن و لكن اول اقوى
است س هل يملك المشترى ما يقبضه بالبيع الفاسد ج لا لاصول
و عدم الدليل على النقل س هل يعتبر اليوم في خيار الحيوان اليوم الحقيقي
او اعم منه و من الملفق ج المعتبر بما الشيخ لانقاضهم على كون المبدأ
من حين العقد او الافتراق و هما لا يتفكان كما قلناه كما هو ظاهر س
اگر شخصى كه بايع است ادعاء عار عنى نمايد يا بعد از انكه ادعاء نمود تسلط
دارد كه مبايعه را فسخ نمايد يا انكه همان عنى مبايعه را ميتواند كه اخذ
نمايد و ديگر انكه اگر در مبايعه اسقاط تمام خيارات ضمن نمايد
از عنى و غيره ايا ميتواند ادعاء عار عنى نمايد يا نه ج بر تقدير صدق
مذكور تسلط بر فسخ دارد و تسلط بر ارش ندارد و اگر اسقاط جميع
خيارات نمود عنى از براى او نيست و الله العالم س هل يصح بيع
القصب اذا لم يكن بمنزلة الآلة ج لا س شخص جاريه غير بالغه را بكسى

خریده بشرط انکه پنج روز یا بیشتر نگاه دارد هرگاه عیبی داشته باشد
بعد از مدت شرط رد کند و ان خریدار مدت پنج روز دخل بان جاریه
کرده بعد از دخل جاریه را پس صاحب جاریه داد ایا صاحب جاریه
میتواند بجهت دخل کردن جاریه را پس نگرد ج بلی میتواند پس
نگرد و مشتری نمیتواند رد نمود هرگاه بایع راضی نشود خصوصا
با عدم ظهور عیب که هرگاه دخل نکرده باشد نیز میتواند رد نمود و الله
العالم س اگر شخصی که جاریه را دخل کرده است پس پدید شد معصیت
کرده است در دخل کردن جاریه زنا هست یا نه ج معصیت کرده
ولکن زنا نیست س چه میفرمایند که زید ملکی را بعمرو فروخته به بیع شرط
پس از عقد بیع از مشتری اجاره نمود تا زمان خیار که قرار داده بودند
پس از ان اجاره حلال بالتخم کاشته و در زمان خیار دخل ثمن نموده
بحکم شرع انور بیع لازم یافته و بالفعل که بیع لزوم یافته و مدت
اجاره نیز بسر امده تخم بایع سبز و نمو نیز پیدا کرده و در هنگام کاشتن
غیر مخصوص کاشتن را از مشتری اذن گرفته با این احوال مذکوره
مشتری را هست که اذن زراعت میباشد با انکه مجانا باید صبر بکند تا هنگام
درو یا اجرت المثل از زارع طلب دارد ج هرگاه مدت اجاره منقضی
شد و بیع لازم شد مشتری شرط دارد در کندن زراعت س چه
میفرمایند که عمرو بزید ملکی فروخته است چند سال قبل ازین و بعد از
فوت زید دو خالد دینی بر ذمه زید مذکور داشته اند و بثبوت شرعیه رسانیده و ملک مزبور از ورثه زید مذکور

گرفته

گرفته اند ایا ورثه زید میتوانند از ورثه از قیمت ملک و از عرا متهای
که متصرف شده و اجرت المثل کار از و گرفته اند مطالبه نمایند ج اگر
گرفتن بحکم مجتهد جامع الشرائط میتوانند استرداد ثمن از ورثه عمرو
بر تقدیر مالک بودن عمرو ان مقدار را نمود و هم چنین است حکم
اجرت المثل س چه میفرمایند که زید املاک و باغات خود را باولاد
ذکور از کبیر و صغیر مصالحه بمبلغ معین کند هم بوزن تبریز و بقصد دینار
نقد و ضمن العقد شرط نمود که هر وقت از انها خواسته باشد اختیار
فسخ مصالحه را داشته باشد بعد از چند گاه ضرورتی بهم رسانیده
از انها املاک و باغات بدون انکه صیغه فسخ جاری شود قدری
از انها املاک را به بیع لازم و بیع صحیح بدیگری منتقل نموده و بخواهر گرفت
ایا این مصالحه و معامله صحیح است یا خیر ج بر تقدیر مذکور بیع
چه لازم و چه با خیار فاسد است و لیکن این مسئله است اما بدون مراضعه
غالبا این تمام نمیشود و مقصود از امثال این استفتا حیله است و الله العالم
س چه صورت دارد معامله کردن با حاکم عرفی که در ان ولایت اصلا و قطعا
نه زراعتی و نه ملکی و نه مداخلی از راه حلال داشته باشد پول از کیسه خود
خود در اورده صید املاک و دکاکین از این پولی که میگیرند چه حکمی است
و جائز میدارند ج تا توانند اجتناب نمایند باعلم بحرمت مالک نمیشوند
بر تقدیر مذکور مال مجهول المالک هرگاه محصور در میان معدودی
نیست و صاحبش معلوم نیست و ممکن نیست معلوم نمودن و واجب است
تصدق نمودن از قبیل مالک و لکن ممکن است که قرض نموده باشد و غنی

حکم بحر متصل

حرام نباشد بر تقدیر بر علم بحرمت بمتوان نمود خصوصا بارگاه خود
اینرا دعا را نماید حکم بحرمت بمتوان نمود والله العالم ج شخصی یکدانگ
و نیم ملک را فروخته بزید و بعد یکدانگ و نیم دیگر را بعمر و فروخته است
و بعد از دو معامله معلوم شده است که شخص بایع مالک سه دانگ و نیم
بوده است یا صاحب نیم دانگ و نیم دانگ را از یکدانگ و نیم زید مرد
یا از یکدانگ و نیم عمرو یا از هر دو ج نیم دانگ از معامله دوم مال مالک
اول است س معامله با دیوانیان که اجناس در ملک ولایت ندارند از
خود و جنس میفروشند لکن مشتری میداند که همین جنس بعینه از عمرو
و زید مجبورا و غصبا گرفته و همان اجناس بلد مثل نداشته و ندانند و مر
فروشد آیا چنین اجناس را میتوان خرید و بیع و شراء همین جنس بهمین کیفیت
حلال میباشد ماخذ ج اگر منحصر است جنس در حرام نمیتوانند خرید دیگر
مگر جماعت مالکین را خبر باشند حرام نیست و اگر منحصر نیست انچه در دست
ایشان است بحرام بلکه حرام و حلال در دست ایشان و علم نه بحرمت و نیز
ظن بران نیست نمیتوانند خرید خصوصا بارگاه بگویند از غیر مال خود مان
میباشد ولکن احتیاط در تمام مهمات است س چه فرمایند که در فارس
اب رودخانه و چشمه دیوانیان تصرف مینمایند و بعض از دیوانیان ندرم
دهند با مهل و لایتدرا عتبر را مهل و لا یتعرض کنند و بعد قسمت
فیما بین زراع و دیوانیان که خود را مالک میدانند مینمایند و بعض از
دیوانیان ندهند رعیت هم همان کیفیت با اهل بلد که قانون مالک و زراع
میباشد قسمت مینمایند آیا چنین اجناس را از دیوانیان میتوان خرید

و حلال میباشد یا خیر س بارگاه اب از رود خانه میباشد و مباح است
و مملوک نیست و هم چنین چشمه و ملک تصرف دیوانیان میباشد و
ادعای ملکیت و غصبیت معلوم نیست حلال است یا حکمی ندارد
و اگر ملک غصبی است و تخم آنرا نیز چه عیب دارد و هم چنین بارگاه
اب غصبی باشد و اگر تخم مال رعیت باشد زرع مال کیست با غصبیت
ملک و اب یا یکی از این دو و اگر هیچ یک غصبیت نیست و تمامی شرعی و تراضی
واقع شده معامله نیز عجب ندارد والله العالم بالحقائق **کتاب المکاسب**

س شبیه شدن بتعزیه سید الشهداء ع و شبیه بدن و در تعزیه
خانهائی که شبیه میاورند اگر کذب و افترا و عناد مرد لباس زن و این
مقوله از خلاف شرع نشود چه صورت دارد و جایز است یا حرام و شبیه
شمر و عمر سعد و سائر مخالفین از انها نیکه با حضرت مقاتله کرده اند
محض از برای گریانیدن اما خلاف شرع است یا از برای تبعیض تولی و تبری
ج رحمت مشکل است بلکه بعید است و اصل صحت و جواز است و نقل
و لکن تورع در نجیب است نظر بانکه جار بمعاصر اضمامست نشود الی
غیر ذلک س لو دفع احد الی احد ما یبیع له شیئا او یشتری به شیئا
فتعمل المدفوع الیه ذلک هل یستحق بذلک الاجرة لو کان للعمل اجرة
مثل یجوز اخذ الاجرة عن مال الدافع بدون اذنه ج الجواب عن الاول نعم
و لا یؤثر قصد الدافع فی ذلک شیئا و عن الثانی لا الا ان یعلم منه عدم اعطاء
الاجرة فیاخذ تقاصا س هل یجوز جعل الدهن النجس صابونا ام لا ج
الاحوط ترکه و لئن کان الجواز لا یخ عن الوجه للاستصحاب و عدم ما

دل علی المنع له س معامله در روز عاشورا و بیست و یکم ماه رمضان و بیست
هشتم ماه صفر المظفر چه صورت دارد و در حین صلوه جمعه لنگ چه
صورت دارد ج در هیچ یک حرام نیست بلی در عصر حضور امام ع
و بخصوص مسئله که جمعه واجب عینی باشد حرام است س بفرمایند که هرگاه
آیه از آیات قرآن بر روی شانه نقش نموده باشند حک و تراشیدن آن
جایز است یا نه جوجه ج جایز است س جایز است که کاغذی را که در آن
قرآن نوشته باشند یا حدیثی را یا جایز است شستن آن و نوشتن کاغذ
عزائی و حدیث ج بلی جایز است س لو وقف فی مع الظلم مالکیته
هل یجب ج نعم س کتب تصاویر را خواندن و بیع و شری جایز است یا نه
ج بلی جایز است والله العالم س هرگاه در شبیه غناشو جایز است
استماع آن در آن موضع یا نه ج صورت و تابع را بعمل آوردن از برای
گریستن غیر ندارد لو بشرط بهمند و حرمتی در آن نشود و هم چنین اعانت
بر معاصی و مع ذلک احتیاط بترک و اجتناب و مزید تفصیل مصیبت که
عبارت از استماع خواندن بدون تغنی است س هرگاه شنونده آگاه
باشد در غنا بودن را یا جایز است استماع و فعل آن یا نه ج شنونده غیر
فقیه اعتماد ندارد لو باید رجوع بمجتهد کرد و قبل از آن استماع نکرد والله العالم
س خدمت کردن بمعلم تجربه مثلاً زنی معلم تجربه را میکند و معلم زن
مثل مرد نیست میباید خدمت هم بکند یا اکثر است یا خیر ج حاشا
چرا اثم است س شخص لولی امید بهمد بزید که بفقیر بدهد زید خود میتواند

برداله یا نه ج نمیتواند مگر با قرینه لفظیه هر چند بدلالت طبیعیه
باشد و اگر مستند بلفظ نباشد علم معتبر است و الله العالم س تعارف
نمودن باز زن اجنبیه و پرسش حال او نمودن بدون ریبه و استلذاذ
حلال است یا نه ج بلی والله العالم س ایا با احتیاج و پرسش حال و مزاج
بودن سوال کردن جایز و مباح و ما یتفق علیه برای محتاج
حلال است یا نه ج اگر موقوف علیهم حیات است واجب است و در غیر
این هرگاه چیزی باو بدهند بقدر بعذر کور بر او حلال است و الا ظاهر این
فقر بقدر بعذر کور حرام نیست

کتاب الوقف

س چه میفرمایند در اینکه هرگاه زید ملکی را وقف بر اولاد خود نمود
و تولیت را مادام الحیوة بنفس خود مفوض نمود بعد از حیات او موقوف
علیهم و شرط در ضمن عقد نموده مادامی که تولیت مفوض بواقف
غیر موافق است نه عشر منافع موقوفه باز او حق التولیه مخصوص
او و ناظر بوده باشد تمام منافع مخصوص او دام باشد ج
بر تقدیر مذکور ظاهر وفا شرط وقف است و مقصود از
شرط اشتراط نه عشر است از برای متولی س چه میفرمایند که
شخص املاکی را وقف نماید و تولیت آنرا بعد از فوت خود فقط
باعلم و اصلح اولاد خود مفوض نماید و طبقه اول و ثانی را قید
ننماید و شرائط تولیت در طبقه ثانیه متحقق باشد آیا با وجود
طبقه اول تولیت بطبقه ثانیه تعلق میگیرد یا نه ج هرگاه تولیت
و قف مفوض بعد از خود مستمر در اولاد خود بدالوشرائطی

قرار داده که در طبقه اولی بنیتی و در ثانیه بنیت ظاهر است که خواست
یا آنست و مفروض نیز آنست که شرط تقدم طبقه اولی بر ثانیه
نگرده س شریعت مدار آخذ اوند کار ارحمت شعار آیا جایز است از روی
بنای سر کار شوکت مدار صاحب اختیار آنست که عمارات و باغات
که از حیز انتفاع افتاده است بتعمیر نمایند عمارت بهشت آئین بکلی
خراب و ویران است متولیان مصالح که از این عمارت بیرون میاید
بمصرف تعمیر سایر عمارات میرسانند که انها هم خراب نشود ج
بر تقدیری که بالمره خراب شده باشد و امید معموری در آنی نباشد
متولیان مصالح را صرف عمارات دیگر نمایند نسخ خطوط مباینه
نموده بلوا اشکال س چه میفرمایند در باب این مسئله شرعیه
که مسجد قدیم منهدم و در قریه واقع است که از حیز انتفاع افتاده
است و جمعی از مسلمانان اهالی محل نموده مرده در املاک اطراف
انداخته بعوض او خاک و خشت تازه یا نقدی داده که این مسجد را
بنای جدید کنند در این زمان متداول است ساخته و تعمیر کرده باشند
ج خالی بودن آن بمسجد مضر بمسجد است و بیرون بردن آن بنای
بمسجد است بیرون بردن و عوض دادن از آن قربة الی الله حاصل
و هر گاه مضر بمسجد نباشد بلکه در مسجد ضرر داشته باشد از برای
تعمیر و غیر تعمیر تصرف در آن نمایند البته که صورت ندارد والله
العالم س مسجدی یکپاره جایاش خراب میشود مثل تیر
مسجد شکسته میشود و هم چنین دیوارش خراب شود

میتوانند شخص کلی مسجد را خراب کنند و باز از سر نو بگیرند و بهتر از اول بسازند
ج احوط تمام خرابیست و خراب نکردن آنچه بعیب است و اما آنچه
مشرف بخراب شده باشد که مهندم میشود خراب کردن و
ساختن آن احسن است و آنچه بهتر بسازد و هم چنین در هم ساختن
آنچه خراب شده است و اما خراب نمودن و ساختن آنچه نمیتوانم
مشکل است اطمینان و بانجام رسیدنش ان س در متولی موقوفات
عدالت شرط است یا نه ج در غیر واقف هر گاه متولی باشد
بلی شرط است و در واقف شرط نیست س بر فرض اشتراط
هر گاه باعتقاد کسی متولی فاسق باشد ایا آن شخص میتواند
آن متولی میتواند در مکان وقف مثل مدرسه توقف و مکث
نماید یا از قبیل حمام وقف است غسل در او صحیح است یا نه ج
نه بلکه رجوع بحاکم باید بشود و فرق میان حمام و غیر حمام چیست
س هل یعتبر فی الوقف القربة ج نعم س هل یعتبر فی الوقف القبول
ج نعم لاطباقهم علی کونه من العقود الا انه تثبت فیها کفایة الفعلی
س هل ینقل بالوقف المنقول عن ملک الواقف ج الظاهر نعم س
ملکی است وقف نکرده و در است ایا میرسد که شرعا فروخته در
زمان دیگر ملکی بعوض آن خرید چونکه آن ملک بجهت اینکه دوازده
سال سال از حیز انتفاع میافتند ج از خداوند عالم باید ترسید
مجرد بعد ملک وقف منشا جواز بیع نمیشود و نه خوف اینکه میاد
دور ملک خراب میشود اعوذ بالله ثم اعوذ بالله علی اجراءه علی الله

سبحانه والله العالم س زید ملکی را بر اولاد وقف نموده و قرار داده
که متولی هر سال نصف عشر از منافع عین موقوفه را صرف صوم و
صلوة ورد مظالم واقف نماید و بقیه را بموقوف علیهم رساند
ج بر تقدیر مذکور وقف باطل است والله العالم س هل یصح وقف
الفضولی ام لا ج الاظهر العدم والله العالم کتاب القضاء و
الشهادات س لو قال المدعی لا انحاکم الا عند الحاکم الفلانی و قال المنکر
نترافع عند غیره مقبول ایهما المقدم ج قول المدعی مع التساوی
ومع الافضلیة لیس للمدعی الانکار عما یقوله المنکر بل ما یقوله المنکر
متعین س اما حاکم باستصحاب در اعیان و املاک حکم میتوان کرد
یا نه ج حکم حاکم در مرافعات موقوف بر اینست مثل اینکه
وعلم حاکم واشال آن و استصحاب از جمله انها نیست س شهود
شهادت باستصحاب در اعیان یا دین میتوانند داد یا نه ج بلی
میتوانند والله العالم س هرگاه مدعی حقوق بر مدعی علیه داشته
باشد و مدعی منکر باشد و شهودی بر تحقق مدعای طرفین باشند
غیر معلوم ایا شخصی که مجتهد نباشد میتواند که ادعای مدعی را بمصالحه
نماید بقسم خوردن مدعی علیه یا نه ج صلح نمودن بقسم خوردن
منکر از برای مدعی بعد از حقی که ادعا از او مینماید مجوز ندارد لیکن
احوط ترک دادن این امر است و بصلح گذرانیدن و با قدرت رجوع بحاکم
شرع نمودن و بمرافعه گذرانیدن ز والله العالم س کسی در حضور
مجتهد بقرآن قسم خورد بنا حق خدا از او باز خواست میکند

و قسم بی حضور مجتهد درست است یا خیر ج قسم دادن و ظیفه
مجتهد نیست ولی قسم قرآن و لکن بی احترامی بقرآن و بخداوند عالم
این عمل البته نکنند و بر تقدیر کردن توبه و استغفار نمایند س
زید هرگاه با عمرو نزاعی داشته باشد و بر وند پیش ملا آن و شرائط
قضاوت را او نباشد میتواند ادعای زید را از عمرو مصالحه نماید بمبلغ
جزئی له ج بلی هر چند احوط ترک است س در جائیکه دست رسی
بحد من مجتهد نباشد و مرافعات شرعیه مهما امکن بمخفی امور مسلمین را
بمصالحه بگذرانند و در صورت تعذر و تعسر امر را بمصالحه
مشروط بقسم بگذرانند و قسم بدهد یا آن قسم مسقط دعوی
است و تجویز مینمایند ج حاجت بتعذر نیست گذرانیدن
دعاوی بمصالحه حتی بمصالحه بقسم و علی ای حال جمیع اقسام آن
مسقط دعوی است س شخصی شاهد است در مقدمه و میشهد
ادای شهادت نمیدهد زیرا که حاکم که باعتقاد شاهد اهلیت قضاوت
ندارد و باعتقاد مشهد دارد ادای شهادت نماید ج نمیتواند
بکند در فرض مذکور والله العالم متفرقات س زیارت عاشورا
میتوان خواند و لغو سلام او را نخواند ج بقصد خصوصیت
زیارت مطلق نه خصوص عاشورا عمل ندارد و بقصد خصوصیت
زیارت عاشورا هرگاه بقصد تمام شروع نموده و بعد میرسد یا
تمام نماید تمام نماید عمل ندارد و لکن بقصد خصوصیت از اول قصد
بدون ان احتیاط کنند نکنند والله العالم س بفرمایند که اتحاد

مجلسی سلام در لعن در زیارت عاشورا شرط است یا نه ج
ظاهر عدم اشتراط است نظر بورود روایت در مقام بیان با خلو آن
از بیان اشتراط و احوط مراعاتست س دو رکعت نماز زیارت
شخص نائب چه قصد اتیان نماید ادا یا قضا است و یا از نایب هدیه است
ج ظاهر اینست که از نایب هدیه است و در اخبار دلالت بر این
است و سکوت علماء جمیع مؤید است و الله العالم س در زیارت
جناب سید الشهداء اذن والدین شرط است یا نه ج اذن شرط
نیست ولیکن هر گاه منع بکند احوط متابعت است بلکه در وجوب
خالی از قوت نیست س در روضات مطهره مرد و زن نامحرم بسیار
باشند و زنها بخواهند زیارت بکنند و اصرار کنند بیک از زنی که
زیارت بلد بخواند و مردها بشنوند معصیت کرده است یا آنکه باید
بخواند ج معصیت نیست و لکن احوط ترک است و الله العالم س
اگر چنانچه ضعیفه مشرف نشود بکربلا و در ایام زیارت مخصوصه
حائض شود و محال است که ظاهر شود و زیارت نکند پاک شده و باید باز
دالو و رفقا بیرون رفته و او را حال چه کند ج احتیاط داخل
روضه مقدسه نمیشود س هر گاه شخص نابینا اختیار نکرده می
تواند بزیارت سید الشهداء برود یا نه کدام یک افضل است
ج بلی بجهت زن نکردن مانع از زیارت کردن نیست و اگر واجب
شد نکاح برود مقدم بداند نکاح را و لیکن زیارت حرام نیست
بلی احوط ترک است و بر تقدیر عدم وجوب هر یک از لا که

خواهد

خواهد میتواند نمود س هر گاه زیدی مشرف شود بزیارت ائمه
معصومین و زیارت نامها او یخته است مختلف میتواند از هر کدام
بخواند زیارت کند ج یکی از کتب شیعه داشته باشد از قبیل تحفة
الزائر اختیار ملا محمد باقر مرحوم و انچه نوشته اند در کیفیت زیارت
بعمل اورند خوبست و هم چنین در نماز زیارت بشرط انکه قضا در ذمه
نداشته باشد س جناب امیر المومنین هم برادر زنی نام طالب داشته
که ابو طالب بدین میت میکنی یا بو طالب شما اند یا نه ج اسم ابی طالب
عمران است با عبد مناف و او را چهار پسر بوده طالب و عقیل و جعفر
و علی و هر یک بزرگتر بوده از دیگری بده مثال س میت را امانت بخاک
میگذارند یا نکیرین سوال از او میکنند یا نه ج ظاهر اخبار این است
که سؤال در این حال نیست بلکه در قبر است س ایزد الکریم نامه العلی
العظیم یا تامهم فیها خالدون ج اخر ایه و هو العلی العظیم است و
بهتر انست که تامهم فیها خالدون بخوانند س بروز رفتن از بلد خانه
چه صورت بقصد فرار ج باظن بضرر لازم است و بعضی از اخبار
وارد شده و نص تو چیزان است س میت را امانت بخاک
میسپارند یا نکیرین از او سوال میکنند یا نه
ج ظاهر اخبار اینست که سوال
در این حال نیست بلکه
در قبر است
تمام شد سوال و
جواب بحمد الله
حاجی محمد

٥٤٣٤

معلم شرع

بسم الله الرحمن الرحيم

من كتاب مختصر البصائر للحسن بن سليمان الحلي تلميذ الشهيد الاول رحمهما

حدثني الاخ الصالح الرشيد محمد بن ابراهيم بن محسن المطلبي ايده

انه وجد بخط ابيه الرجل الصالح ابراهيم بن محسن هذا الحديث

الاتي ذكره وراني خطه وكتبته منه وصورته

الحسين بن حمدان عن محمد بن اسماعيل وعلي بن عبد الله الحسنيان

عن ابي شعيب محمد بن نصير عن عمر بن الفرات عن محمد بن المفضل

عن المفضل بن عمر قال سالت سيدي الصادق عليه السلام هل للمامور

المنتظر المهدي عليه السلام من وقت موقت يعلمه الناس فقال

حاش لله لم يوقت ظهوره بوقت يعلمه شيعتنا قلت يا سيدي

ولم ذاك قال لانه هو الذي قال الله تعالى وسيسئلونك عن

الساعة قل انما علمها عند ربي لا يجليها لوقتها الا هو ثقلت

في السموات والارض الا تاتيكم الا بغتة يسئلونك كانك حفي عنها

ويسئلونك عنها قال عنها اباني مرسلها وقال عند علم الله عز وجل

ولم يقل انها عند احد وقال هل ينظرون الا الساعة ان تاتيهم

بغتة فقد جاء اشراطها الاية وقال اقتربت الساعة

وانشق القمر وقال يا سيدي لعل الساعة قريب قلت

فما معنى يا سيدي قال يقولون متى وحين يرى وانى يكون ومتى

يظهر وكل ذلك استعجالا لامر الله وشكا في قضائه ودخولا في

قدرته اولئك الذين خسروا الدنيا ولبئس للكافرين ما قلت

افلا اوقفت فقال يا مفضل لا وقت له وقتا ولا توقت له

وقتا لم يوقت لهذا الخلق وقتا فقد شارك الله تعالى في علمه

وادعى انه ظهر على سره وما الله من سر الا وقد وقع الى هذا

الخلق المعكوس الضال عن الله الراغب عن اولياء الله وما الله من

خير الا وهم اخص به ليسوه وهو عندهم وقد امين من جهلهم

وانما القى الله اليهم ليكون حجة عليهم قال المفضل يا مولاي

فكيف بدو ظهور المهدي عليه السلام والية السلام قال عليه السلام

يا مفضل يظهر في شبهة ليستبين فيعلو ذكره ويظهر امره

وينادى باسمه وكنيته ونسبه ويكثر ذلك على افواه المخفين

والمبطلين والموافقين والمخالفين لتكن منهم الحجة بمعرفتهم به

على انه قد قصصنا ودللنا عليه ونبهناه وسميناه وكنيناه

وقلنا سمي جده رسول الله صلى الله عليه وآله وكنيته لئلا يقول الناس ما عرفنا

له اسما ولا كنية ولا نسبا والله ليتحقق الايضاح به يا مفضل

وتسبه وكينته على السنتهم حتى ليستمتع بعضهم بعضا كل ذلك
للزوم الحجة لهم لم يظهره كما وعد به جل ذكره في قوله عز وجل
هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله
ولو كره المشركون قال المفضل يا مولاي خاتما وبل قوله تعم
ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون قال عليه السلام هو قوله تعم
قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فوالله يا مفضل
ليعبدون الملل والأديان والاختلاف ويكون الدين كله واحدا
كما قال جل ذكره ان الدين عند الله الاسلام وقال الله ومن يبتغ
غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الاخرة من الخاسرين
قال المفضل قلت يا سيدي ومولاي والدين الذي في اياته
ابراهيم ونوح وموسى وعيسى ومحمد صلعم هو الاسلام قال نعم يا
مفضل هو الاسلام لا غير قلت يا مولاي اتجده في كتاب الله
قال نعم متداولة الى الاخرة وفي الاية وهو قوله تعم ان الدين عند الله
الاسلام وقوله تعم ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين
ومنه قوله تعم في قصة ابراهيم واسماعيل ربنا واجعلنا مسلمين لك
ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقوله تعم في قصة فرعون وانا من
المسلمين وفي قصة سليمان وبلقيس قبل ان يأتوني مسلمين

على مشيئة الجبر

وقولها اسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقول عيسى صلعم من انصاري
الى الله قال الحواريون نحن انصار الله امنا بالله واشهد بانا مسلمون
وقوله عز وجل وله اسلم من في السموات والارض طوعا وكرها وقوله
في قصة لوط فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ولوط عليه السلم
قبل ابراهيم تم وقوله قولوا امنا بالله وما انزل الينا الى قوله لا
نفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون قلت يا سيدي كم الملل
قال اربعة وهي شرايع قال المفضل قلت يا سيدي المجوس
لم سموا المجوس قال لانهم تجسسوا في السر باتية وادعوا على ادم صلعم
وعلى شيث صلعم وهو بمشية الله انها اطلقا لهم نكاح الامهات والاخوات
والبنات والخالات والعمات والمحرمات من النساء وانها امر اباهم الى الشمس
حيث وضعت منه ولم يجعل لصلبهم وقتا وانما
هو افتراء على الله وكذبا على الله عز وجل وعلى ادم وشيث عليهما السلم
قال المفضل يا مولاي وسيدي لم سمي قوم موسى اليهود قال

اليهود

عليه السلم لقول الله عز وجل انا هدنا اليك قال فالنصارى قال صلعم
لقول الله عيسى صلعم من انصاري الى الله وتلى الاية الى الاخر فسموا
النصارى لقوله تم قال المفضل فقلت يا مولاي فلم سمي
الصابئون الصابئين فقال انهم صبوا الى تعطيل الانبياء
والرسل والملل والشرائع وقالوا كلما جاؤا به باطل فمجدوا الله تم

النصارى

الصابئين

وبنوة الانبياء ورسالة المرسلين ووصية الاوصياء فهم بلا
شريعة ولا كتاب ولا رسول وهم معطلة العالم قال المفضل
سبحان الله ما اجد من علم قال نعم يا مفضل فالقه الى شيعتك لئلا
يشكوا في الدين قال المفضل يا سيدي ولا يرى وفقد ولادته قال
بلى والله يرى من ساعة ولادته الى ساعة وفاة ابيه سنتين وتسعة سبعة
اشهر اول ولادته وقت الفجر من ليلة الجمعة لثمان خلون من شعبان
سنة سبع وخمسين ومائتين لا يوم الجمعة لثمان ليال خلون من
ربيع الاول سنة ستين ومائتين وهو يوم وفات ابيه بالمدينة
التربة طرد جلة ينبيها المتكبر الجبار المسمى باسم جعفر الضال الملقب
بالمتوكل وهو المشاكل لفرعون مدينة مراثي وهي سر من راى يرى شخصه
المحق سنة ستين ومائتين ولا يراه المشكك المرتاب وينفذ فيها امره
امره ونهيه ويغيب عنها فيظهر في طلبة الغفر ويطاب باسمه
في المدينة في حرم جده رسول الله ص فلا يلقاه انسان من شيعته الا
بالنظر اليه ثم يغيب في اخر يوم من سنة ست وستين ومائتين فلا
تراه عين احد حتى يراه كل احد وكل عين قال المفضل قلت يا سيدي
فمن يخاطبه ولمن يخاطب قال الصادق ع يخاطبه الملائكة والموتى
من الجن ويخرج امره ونهيه الى الثقاة من ولاته وولاته وكلائه ويقعد
بواب محمد بن نصر البصري في يوم غيبته بناصر باسم يظهر بمكة وهو الله

يا مفضل

يا مفضل كاني انظر اليه دخل مكة وعليه بردة رسول الله ص
وعلى راسه عمامة صفراء وفي رجلاه نعلا رسول الله ص المخصوفتان
وفي يده عراوته ع يسوق بين يديه اغنز اعجافا حتى يصل بها
نحو البيت ليس فيها واحد يعرفه ويظهره وهو شاب جريوف قال
المفضل يا سيدي يعودشابا او يظهر في شيبته فقال ع سبحان
الله وهل يعرف ذلك يظهر كيف شاء وباي صورة شاء اذا جاء
الامر من الله تم بحده وجل ذكره قال المفضل يا سيدي فمن
اين يظهر وكيف يظهر قال ع يا مفضل يظهر وحده ويأتي البيت
وحده والى الكعبة وحده ويجن عليه الليل وحده فاذا بات
العيون وغسق الليل نزل اليه جبرئيل وميكائيل ع والملائكة
صفوفا فيقول له جبرئيل ع يا سيدي هذا لك معقول وامرك
جائز فتمسح يده على وجهه ع ويقول الحمد لله الذي صدقنا
وعده واورثنا الارض نتبوأ من الجنة حيث نشاء فنعم اجر العاملين
ويقف بين الركن والمقام فيصرخ صرخة فيقول يا معاشر
نقبائي واهل خاصتي ومن ذخرهم الله لنصرتي قبل ظهوري على
وجه الدنيا طائعين فترد صيحته ع بهم على تجارهم وعلى
فرشهم في شرق الارض وغربها فيسمعونه في صيحة واحدة في
اذن كل رجل فيجيبون نحوه لا يمضي لهم الا كلمح البصر حتى يكونوا
كلهم بين يديه ع بين الركن والمقام فيأذن الله عز وجل الكنوز فيبصر

عمود من الارض الى السماء فينتضي به كل مؤمن على وجه الارض
ويدخل عليه نور من جوفا بيته فتفرح به نفوس المؤمنين
بذلك النور وهم لا يعلمون بظهور قائمنا اهل البيت عليه وعليهم
السلام ثم يصبحون وقوفا بين يديه وهم ثلثمائة وثلثة عشر
رجلا بعدة اصحاب رسول الله يوم بدر قال المفضل فقلت
يا سيدي فالاشتان وسبعون رجلا الذين قتلوا مع الحسين بن
علي عليه السلام في اثني عشر الفا من المؤمنين شيعة علي وعليه علامة الشهداء
قال المفضل يا سيدي فتغير سن القائم عليه السلام بايعوا له قبل
ظهوره وقبل قيامه فقال يا مفضل كل بيعة قبل ظهور القائم
عليه السلام فبيعته كفر ونفاق وخديعة لعن الله المبايع لها والمبايع
له بل يا مفضل يسند القائم عليه السلام ظهره الى الحرم ويمد يده فترى بيضاء
من غير سوء ويقول لهذه يد الله وعز الله وبامر الله ثم يتلو هذه الآية
ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث
فانما ينكث على نفسه الآية فيكون اول من يقبل اليه جبرئيل ثم يبايعه
ويبايعه الملائكة وتجباء الجن ثم النقباء ويصبح الناس بمكة
فيقولون لقد رأينا الليلة عجبا لم تر مثله ويقول بعضهم لبعض
انظروا هل تعرفون احدا ممن معه فيقولون لا نعرف احدا منهم الا
اربعة من اهل مكة واربعة من اهل المدينة وهو فلان وفلان و

يعدونهم باسمائهم ويكون هذا اول طلوع الشمس في ذلك اليوم
فاذا طلعت الشمس واضاءت ضاح صائح بالخلائق من عين
الشمس بلسان عربي مبين يسمع من في السموات والارضين
يا معشر الخلائق هذا المهدي آل محمد وسميه باسم جده رسول الله صلى الله
وكنيه وينسبه الى ابيه الحسن الجواد يعرفه الخلق بنعته على صلوات
الله عليهم اجمعين بايعوه تهتدوا ولا تخالفوا امره فتضلوا فاول
من يقبل اليه الملائكة ثم الجن ثم النقباء ويقولون سمعنا واطعنا
ولا يبقى ذو اذن من الخلائق الا سمع ذلك النداء ويقبل الخلائق
من البدو والحضر والبر والبحر يحدث بعضهم بعضا ويسمعهم بعضهم
بعضا ما سمعوا باذانهم فاذا دنت الشمس للغروب صرخ صائح
من مغربها يا معشر الخلائق قد ظهر لكم مولى الناس من ارض يلمسطين
وهو عثمان بن عنبسة اموي من ولد يزيد بن معوية لعنة الله فبايعوه
تهتدوا ولا تخالفوا عليه فتضلوا فرد عليه الملائكة والجن والنقباء
قوله ويكذبونه ويقولون سمعنا وعصينا ولا يبقى ذو شك ولا ارتياب
ولا منافق ولا كافر الا ضل بالنداء الاخير وسيدنا القائم عليه السلام مسند
ظهره بالكعبة ويقول يا معشر الخلائق الا ومن اراد ان ينظر الى
آدم وشيث فها انا ذا آدم وشيث الا ومن اراد ان ينظر الى نوح
وولده سام فها انا ذا نوح وسام الا ومن اراد ان ينظر الى ابراهيم

واسماعيل فيها اناذا ابراهيم واسمعيل الا ومن اراد الله ينظر الى موسى
ويوشع فيها اناذا موسى ويوشع الا ومن اراد الله ينظر الى محمد وامير
المومنين ثم فيها اناذا محمد وامير المؤمنين الا ومن اراد الله ينظر الى
الحسن والحسين ثم فيها اناذا الحسن والحسين الا ومن اراد الله ينظر
الى الائمة من ولد الحسين ثم فيها انا الائمة ثم اجيبوا الى مسئلتي
فاني انبئكم بما ابتئتم به وما لم تبتئوا به ومن كان يقرأ الكتب الصحف
فليسمع مني ثم يبتدي انا بالصحف التي انزلها على آدم وشيث ثم
نقول امن آدم ومشيث بسم الله هذه واسمها الصحف حقا ولقد
اراني ما لم اكن اعلمها وما كان حضا عليها ما اسقط منها وبدل
وحرف وصحف امتهم ثم والتورية والانجيل والزبور هذه واسمها
صحف نوح وابراهيم ثم حقا وما اسقط منها وبدل وحرف منها هذه
واسمها التورية الجامعة والزبور التام والانجيل الكامل وانها اضعاف
ما قرأتم انتم ثم يتلوا القرآن فيقول المسلمون هذا واسمه القرآن حقا الذي
انزل الله على محمد وما اسقط منها وحرف وبدل ثم تظهر الدابة بين
الركن والمقام فتكتب في وجه المؤمن مؤمن وفي وجه الكافر كافر ثم
يظهر السفياني ويسير جيشه الى العراق فيخربه ويخرب الزوراء
ويتركه محاحمها ويخرب الكوفة والمدينة ويترك شجاعها في مسجد
رسول الله ص وجيش السفياني يومئذ ثلثمائة الف رجل بعد ان خرب

فيقول اهل التورية و
الانجيل والزبور ه

الدين

الدنيا ثم يخرج الى البيداء يريد مكة وخراب البيت فلما صار بالبيداء
عند بارق صاح بهم صائح يا بيداء ابيدي فتبلعهم الارض عليهم
فيبقى اثنان وتنزل ملك فيحول وجوههما الى ورائهما ويقول يا بشر
امض الى المهدي وبشره بهلاك جيش السفياني وقال الذي اسمه زيد
امض الى السفياني فعرفه بظهور المهدي مهدي آل محمد فيمضي مبشرا
الى المهدي ويعرفه بهلاك جيش السفياني فلم ان انفرجت فلم يبق
من الجيش عقال ناقة فاذا بات مسح المهدي على وجهه ورده على خلقه
سويا ويبايع معه وتظهر الملائكة والجن وتخالط الناس وتقاتل
معه وينزل ارض البحرة وينزلون ما بين الكوفة والحيرة ويكون
حي عنه اصحابه ستة واربعون الفا من الملائكة وصفهم الحسن بعثهم
ينصره الله ويفتح على يديه وقال عن الكوفة لا يبقى مومن الا كان بها
او حوالها ويبلغ مجالة فرس منها الفوارس يرى والله ويعودن
اكثر الناس انه اشترى شبرا من ارض الشيح بشر من ذهب والسبع خطه
من خطط همدان وتصير الكوفة اربعة وخمسين ميلا ويجعلون
قصورها كربلا ويصير الله كربلا معقلا ومقاما تختلف فيه
الملائكة والمؤمنون ولكن لها شانا عظيما وليكونن منها من الكثاث
ما لو وقف موقر ودعا ربه بدعوة لاعطاه بدعوته الواحدة مثل
ملك الدنيا الف مرة ثم تنفس ابو عبد الله وقال يا مفضل

لم يقع تفاخرت فتخرت كعبة البيت الحرام على بقعة كربلا فاوحى
اليها الم اسكنك كعبة البيت الحرام ولا تفتخري على كربلا فانها البقعة
المباركة التي تودى منها في الصخرة وانها الربوة التي اوت اليها المريم
والمسيح وفيها غسلت مريم ع واغتسلت من ولادتها وانها
خير بقعة فخر رسول الله ص وقت غيبته وليكونن شيعتي منها
حيوة الى ظهوري قائمنا ع قال المفضل يا سيدي يا بن المهدي
الى اين قال ع الى مدينة جدي رسول الله ص فاذا وردها كان اليها
مقام عجيب يظهر فيه سرور المومنين وحزن الكافرين قال
المفضل يا سيدي ما هو ذاك قال يرد الى قبر جدي رسول الله ص فيقول
يا معشر الخلايق هذا قبر جدي رسول الله ص فيقولون نعم يا مهدي
ال محمد فيقول من معه الى القبر فيقولون صاحباه وضجيعاه ابو بكر
وعمر فيقول هو اعلم بهما والخلايق كلهم جميعا يسمعون من ابو بكر
وعمر كيف دفنا مع جدي رسول الله ص وعن المدفونين
غيرهما فيقول الناس يا مهدي ال محمد ما بهما غيرهما انهما دفنا معه
لانهما خليفتا رسول الله ص واباز وجته فيقول للخلق بعد ثلث
اخرجوهما من قبرهما فيخرجان غضين طريين لم يتغير خلقهما ولم الشجر
لونهما ويقول هل فيكم من يعرفهما فيقولون نعرفهما بالصفة وليس
ضجيع جدي غيرهما فيقول هل فيكم احد يقول غير هذا او يشك فيهما

فيقولون

فيقولون لا فيوخر اخراجهما ثلثة ايام ثم ينشر الخبر في الناس ويحضر المهدي
ويكشف الجدران عن القبرين ويقول للنقباء ابحثوا عنهما
وابنشوهما فيبحثون بايديهم حتى يصلون اليهما فيجدان غضين
طريين كصورتهما فيكشف عنهما الكفانهما ويامر برفعهما على
دوحة يابسة بخرة فيصلبهما عليها فتحيى الشجرة وتورق
وتوتع وتطول فرعها فيقول المرتابون من اهل ولايتهما هذا
والله الشرف حقا ولقد فزنا بمحبتهما وولايتهما وتحيرون اخفى
ما في نفسه ولو مقياس حبة في محبتهما وولايتهما فيحضرانهما
ويريهما ويقتنون بهما وينادي منادي المهدي ع كل من احب
صاحبي رسول الله ص وضجيعيه فليتفرد جانبا فتحيز الخلق حزبين
احدهما موالي والاخر متبرئ منهما فيعرض المهدي ع على اولائهما
البراءة منهما فيقولون يا مهدي ال رسول الله ما تبرانا منهما وما كنا
نقول لهما عند الله وعندك بهذه المنزلة وبهذا الذي بدا لنا
من فضلهما ابرأ الى الله منهما وقد رايتنا منهما ما رايتنا في هذا
الوقت من نضارتهما وغضاضتهما وحيوة الشجرة بهما بل
والله نبرأ منك ومن امن بك ومن لائق من بهما ومن صلبهما
واخرجهما وفعل بهما ما فعل فيامر المهدي ع ريحا سوداء
فتهب عليهم فتجعلهم كاعجاز نخل خاوية ثم يامر تابوتا من الهيما
فينزلان اليه فيحييهما باذن الله ويامر الخلائق بالاجتماع ثم

يقص عليهما قصص نعالهما في كل كور ودور حتى يقص عليهم
قتل هابيل بن آدم ع وجمع النار لابراهيم ع وطرح يوسف ع
في الجب وحبس يونس ع في الحوت وقتل يحيى ع وصلب عيسى ع
وعذاب جرجيس ودانيال عليهما السلام وضرب سلمان الفارسي
واشعال النار على باب امير المؤمنين وفاطمة والحسن والحسين ع
واحيائهم بها وضرب ابي الصديقة الكبرى فاطمة بسوط ورفس بطنها
واسقاطها محسنا وسم الحسن ع وقتل الحسين ع وذبح
اطفاله وبني عمه وانصاره وسبي ذراري رسول الله ص واراقة
دماء آل محمد ص وكل دم سفك وكل فرج نكح حراما وكل ريبة
وخبث وفاحشة واثم وظلم وجور وغشم منذ عهد آدم عليه السلم
الى وقت قيام قائمنا ع كل ذلك يعدده عليها ويلزمها اياه
فيعترفان به ثم يأمر بها فيقتص منها في ذلك الوقت بمظالم
حضر ثم يصلبها على الشجرة ويأمر نارا تخرج من الارض فتحرقها و
الشجرة ثم يأمر ريحا فتنسفها في اليم نسفا قال المفضل يا
سيدي ذلك آخر عذابها قال يا مفضل والله ليدنين ويحضرن
السيد الاكبر محمد رسول الله ص والصديق الاكبر امير المؤمنين
وفاطمة والحسن والحسين والائمة ع وكل من محض الايمان محضا او
محض الكفر محضا وليقتص منها بجميع ليقتلن

في كل يوم وليلة الف قتلة ويردان الى ما شاء بها ثم يصير المهدي ع
الى الكوفة وينزل ما بين الكوفة والنجف وعند اصحابه في ذلك
اليوم ستة وأربعون الفا من الملائكة ومثلهم من الجن والعفاريت
ثلثمائة وثلثة عشر نفسا قال المفضل يا سيدي كيف يكون
دار الفاسقين في ذلك الوقت قال في لعنة الله وسخطه
والويل لها من الرايات ومن رايات المغرب ومن يحلب الجزيرة
ومن الرايات سير اليها في كل قريب او بعيد والله لينزلن بها
من صنوف العذاب ما نزل بامة الا هم المتمردة من اول الدهر
الى آخره ولينزلن بها من العذاب ما لا عين رات ولا اذن سمعت
بمثله ولا يكون طوفان اجلها الا بالسيف فالويل لمن اتخذ بها
مسكنا فان المقيم بها يبقى بمقامه والخارج منها برحمة الله
والله ليبقى من اهلها في الدنيا حتى يقال انها من الدنيا ولينزلن
وقصورها من الجنة ولينبتنها من الحور العين وان ولدانها هم
الولدان وليظنن ان الله لم يقسم رزق العباد الا بها وليظهرن
من الافترا على الله وعلى رسوله ص والحكم بغير كتاب ومن
شهادات الزور وشرب الخمور والفجور واكل السحت وسفك
الدماء كما لا يكون في الدنيا كلها الا وفيها ثم لينجيها الله تبارك
وتعالى الفتن وقلل الرايات حتى لو مر عليها ما رأى قال بها كانت

الزوراء قال المفضل فيكون ماذا يا سيدي فقال ثم تخرج
الفتى الصبيح من نحو الديلم فيصيح بصوت له فصيح يا آل احمد اجيبوا
الملهوف والمنادي من حول الضريح فتجيبه كنوز الله يا بطالقان
كنوز وارى كنوز لا من ذهب ولا من فضة بل رجال كزبر الحديد
لكاني انظر اليهم على الرادين الشهب بايديهم الحراب يتعاودون
شوقا الى الحرب كما تتعاود الذئاب اميرهم رجل من تميم يقال له
شعيب بن صالح فيقبل الحسين عليه السلام فيهم وجهه كدارة القمر ويرى
الناس جمالا فيبقى على اثر الظلمة فيأخذ سيفه الصغير والكبير
والوضيع والفطيم ثم يسير تلك الرايات كلها حتى يرد الكوفة
وقد جمع بها اكثر اهل الارض يجعلها له معقلا ثم يتصل به وباصحابه
خبر المهدي عليه السلام فيقولون له يا ابن رسول الله من هذا الذي نزل بساحتنا
فيقول الحسين عليه السلام اخرجوا الينا اليه حتى ننظر ما يريد من نحونا وما يريد
وهو يعلم والله انه المهدي عليه السلام وانه ليعرفه وانه لم يرد بذلك الا الامير
الا الله فيخرج الحسين عليه السلام وبين يديه اربعة الاف رجل في اعناقهم
المصاحف وعليهم المسوح مقلدين بسيوفهم فيقبل الحسين
عليه السلام حتى ينزل بقرب المهدي عليه السلام فيقول سائلوا عن هذا الرجل
من هو وما يريد فيخرج بعض اصحاب الحسين عليه السلام الى عسكر المهدي عليه السلام
فيقول ايها العسكر الجائل من انتم حياكم الله ومن صاحبكم وما

وما

وما ذا يريد فيقول اصحاب المهدي عليه السلام هذا مهدي آل محمد عليه وعليهم السلام
ونحن انصاره من الجن والانس والملائكة ثم يقول الحسين عليه السلام خلوا
بيني وبين هذا فيخرج اليه المهدي عليه السلام فيقفان بين العسكرين فيقول
الحسين عليه السلام ان كنت مهدي آل محمد صلى الله عليه وآله فاين سمة جدي رسول الله صلى الله عليه وآله
وخاتمه وبردته ودرعه الفاضل وعمامته السحاب وفرسه وناقته
العضباء وبغلته دلدل وحماره يعفور وبعيره الراق وتابوت
والمصحف الذي جمعه امير المؤمنين بغير تغيير ولا تبديل فيحضر له
السفط الذي فيه جميع ما طلبه وقال ابو عبد الله عليه السلام انه
كان كلم في السفط وكان جميع النبيين حتى عيسى عليه السلام آدم عليه السلام
ونوح عليه السلام وتركة هود وصالح عليهما السلام وجميع ابراهيم عليه السلام وصا يوسف
عليه السلام وتكيل شعيب عليه السلام وميزانه وعصى موسى عليه السلام وتابوته الذي
فيه بقية ما ترك آل موسى وآل هرون تحمله الملائكة ودرع
داود عليه السلام وخاتمه خاتم سليمان عليه السلام وتاجه ورحل عيسى عليه السلام وميراث
النبيين والمرسلين في ذلك السفط فعند ذلك يقول الحسين
يا ابن رسول الله اقض ما قد رايته والذي اسالك ان تعزز بمراوة
رسول الله صلى الله عليه وآله في هذا البحر الصلد وتسال الله بنبيها فيه ولا يريد
بذلك الا الزيرون اصحاب فضل المهدي عليه السلام الهراوة فيعززها فتنبت
فتعلو وتفرع وتورق حتى تظل عسكر الحسين عليه السلام فيقول الحسين
عليه السلام الله اكبر يا ابن رسول الله قد ديدك حتى ابعث فضبا يعه

الحسين ع وسائر عسكره الأربعة الآف من اصحابه المصاحف
والمسوح الشعر المعروفون بالزيدية فانهم يقولون ما هذا الا
سحر عظيم فيختلط العسكران ويقبل المهدي ع على الطائفة
المسحرة فيعظهم ويوخرهم الى ثلثة ايام فلا يزدادون
الا طغيانا وكفرا فيامر المهدي ع بقتلهم فكاني انظر اليهم قد
ذبحوا على مصاحفهم كلهم يتمرغون في دمائهم ويتمرغ المصاحف
فيقبل بعض اصحاب المهدي فياخذ تلك المصاحف فيقول المهدي
دعوها تكون عليهم حسرة كما بدلوها وغيروها وحرفوها ولم يعملوا
بما حكم الله فيها قال المفضل ثم ماذا يفعل المهدي ع يا سيدي
قال ع يبعث رسلا يأتونه الى السفياني بالشام دمشق فياخذونه ويذبحونه
على الصخرة ثم يظهر الحسين ع على ثنى عشر الف صديق
واثنين وسبعين رجلا ممن اضحى الذين قتلوا معه يوم عاشوراء
فينالك عند ذلك من كرة زهراء ورجعة بيضاء ثم يخرج الصديق
الاكبر امير المومنين ع ويضرب له القبة البيضاء على النجف وتقام
اركان مركز بمكة وركن بصنعاء اليمن وركن بارض طيبة
فكاني الى المصابيح تشرق في السماء والارض كما اضوئ من
الشمس والقمر فعند ذلك تبتلى السرائر وتذهل كل مرضعة عما ارضعت
وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى
الآية ثم يظهر السيد الاجل محمد ص في انصاره والمهاجرين

اليه ويحضر مكة بوه والث كوز فيه والمكفوز والفائز انه
ساحر او كاهن او مجنون ومكلموش عمرو ناطق عن الهوى
ومن حاربه وقاتله حتى يقتص منه الحق ويجازون باعمالهم منذ
وقت ظهرانى وقت ظهور المهدي ع اماما اماما وقتا وقتا
يحق تاويل هذه الآية ونريد ان نمن على الذين استضعفوا في الارض
ونجعلهم ائمة ونجعلهم الوارثين الآية وفرعون وهامان قال
المفضل قلت يا سيدي ورسول الله ص وامير المومنين عليه السلام
معه فقال لا بد ان ينطان الارض اي والله حتى ما وراء الحائر واسر
وما في الظلماء وما في قعر البحار حتى لا يبقى موضع قدم الا وطيناه و
واما ما فيه الذين الواجب لله تعالى كاني انظر الينا معاشر الائمة و
نحن بين يدي جدنا رسول الله ص نشكو اليه ما نزل بنا من الامة بعده
من التكذيب والرد علينا وسبنا ولعننا فتارة بالقتل
وقصد طواغيتهم الولاة لامورهم اياما من دون الائمة فيشكي
رسول الله ص ويقول يا بني ما نزل بكم الا ما نزل بجدكم ولو علمت
طواغيتهم وولاتهم ان نحن والمهدي ع والايمان والوصية والامامة
في غيرنا لظنوا ثم تبتدي فاطمة ع فتشكو عمرو وما نالها
من ابي بكر واخذ فدك منها ومشيها اليه في مجمع من المهاجرين والانصار
وخطابها له في امر فدك وما رد عليها من قوله ان الانبياء لا تورث
واحتجاجها بقول زكريا ع ويحيى ع وقصة داود وسليمان ع وقولها
بما في صحيفة فاطمة التي ذكرت ان اباك كتبها لك واخراجها الصحيفة

٥٤٣٥

بسم الله الرحمن الرحيم

من كتاب انيس المشتغلين لمولانا الفاضل الامجد حسين بن محمد علي بن الحاج محمد
الشهير بزاده جبرى رحمهم الله تعالى

ابنفعنى جدى وجدى يعوقنى ... وهل طاب عيشى والمنون يرومنى
وابنو ومنانى لقائى احبتى ... وكيف وبنان الفراق بنا تبين
وشتان ما بين السرور وقربهم ... وبين شبابى وهو فالى والفراق يشينى
وبين عجبى يوم النوى صرح الهوى ... وبين عجبى شوق اللقاء من يجبرنى
ولا بد عوى عن هواى وقد جرى ... فوادى فكيف العيش وهو يمينى
ومازال حزنى منذ فارقت سعدى ... الى الله اشكو منه وايا تنوبنى
واصدق من كيد العدى عن جواره ... ابرضى وفى البيداء وجدى بيدى
وبثبط الاقدام عن عز جاره ... عسى سيدى المولى الكريم يجبرنى
لقد سترانى والله عن جوابه ... وما بعد ذاك العزم سوء ظنى
وبعت ثرى الدنيا بقرب مقامه ... وبحب رب البيت من ذا يلومنى
اذا لمت مغنى قد حوى قبر سيدى ... فكل بلاد بعد مسنى يسبيطنى
وفخر اسرت وحد الله مطلبى ... فما سرنى والله ذل يصيبنى
اذا قلت فاق الخلق الا بنبا ... فليس بهذا القول عقل يشينى
ولم ار فى خطب الزمان بحاجة ... كفانى الذى من كفه ويزيدنى
ولم ار شر من غرور جوارك مثلى ... فغيرك يا خير الورى من يعيدنى
ولم ار فيض عن عمان صوارف ... وليس يضل محبك يا كهف البك يقودنى

واخذها منها ونشرها على رؤس الاشهاد من قريش وسائر المهاجرين
والانصار وتقلبه منها وعزله لها وتعزيته اياها وبكائها ورجوعها
الى قبر ابيها باكية حزينة تمشى على الرمضاء فدا فلقتها واشتغاثها
بالله عز وجل وبابيها رسول الله ص وتمثلها بقول رقية بنت صيفى

فدكان بعدك انباء وهنبثة ... لو كنت شاهدها لم تكثر الخطب
انا فقدناك فقد الارض وابلها ... واختل قومك فاشهدهم ولا تغب
ابدى رجال لنا نجوى صدورهم ... لما انبت وحالت دونك الكثب
اكل قوم لهم قربى ومنزلة ... عند الاله على الادنين مقترب
يا ليت قبلك كان الموت صادفنا ... اما انا ناس فقد غاب الذى نطلب

وتقبض عليه فضمته الى بكر واتفاقها لذلك وقعدوا عمر والجمع معهم باخراج
امير المومنين ع من بيته الى البيعة فى سقيفة بنى ساعدة واشتغال
امير المومنين ع بعد وفاة رسول الله ص وضم ازواجه وتعزيتهم
وجمع القران وتاليفه وقضاء ديونه وانجاز عداته وهى ثمانون
الف درهم باع فيها نخيله وطارفه وقضاها عن رسول الله ص
وقول عمر اخرج يا علي الى ما اجمع عليه المسلمون من البيعة
فقال له لم اخرج عما اجمع عليه المسلمون وان لم تفعل
والا قتلناك وقوله فضته جارية فاطمة
عليهما السلام ان امير المومنين مشغول
والحق له ان صفقتم من انفسكم
او صفقتم وانصفتم
ثم الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على محمد وآله

بيا بك استانست يا حاجي الورى الى لثم ذاك الباب شوقي يشوقني
دعوت الهي للاياب الى الغرى وماذا على زوار لورى لو يجيبني
وهل استغيث الناس في كشف كربتي وهل كنت قل يا غياثي تغيثني
لقد هام قلبي في هواك صبابة وفيه افتقاري بالعلي من يفوقني
ولقد لام قلبي لائمي في هيامه فتهنهته عنها اليك يهيبني
احاطت باعضائي وقلبي خطيئتي عسى ربكم يعفو بكم ويقيلني
وما عدني الا اعتصامي بحبلكم وحقكم اليه آذى العباد يعيذني
يغيثني يغيثني بالولاية فيكم ولا يعتريني فيه ريب يريبني
وانت شفيعي في القيمة سيدي ولا ولي ذخري في النعيم لديمني
اليك وفود في المعاد ولجأتي واكرم قاد في الجنان يمرني
من النار قد نجا الخليل بحبكم رجوتك يا مولاي منها تعيدني
وذا النون اذ نادى بكم فاستجابه ونجاه من غم الاسى فاستجبني
ونادى ايوب البلى لضره فنجيته من ضره هل تمنني
ويوسف لما جب في الجب جبله اجبت بدا اسوله هل تجبني
ونبت على متون الرسول الصوتير وقد جاء فيه النص لا بفوتني
حبيبك اعطاك اللوى يوم خيبر على رغم انف الصحب في واتني
بسرور حصوا في ارتقاد وانني ابوح بغيب فيهم من يغيبني
سئلت حنينا والعذير وخيبرا وبدرا واحدا غير علاك يجيبني
فان الناس راموا البيت والسعي والصفا الى طوفي معتاكم هواي يميلني

وبهذا اعتقادي يا صاحب اللوى امدحن خصمي برام يغيبني
يشين مدحي فيك شاني مجدكم وجلة مدحي فيك زين يزينني
عليك سلام الله ما حام حولكم وجاء يحييكم سلاما يشينني

ومن ابيات الامام الشافعي

رب بسطي من المعيشة سولي واعف عني بحق آل رسولي
واسقني من حياض جدك كفا سيد الاولين والاخرينا
زوج بتولي

ومن ابيات الشيخ زين الدين علي بن محمد الطائي في مدح ابن هند

تبل لي نهارا بره معاقر فقالا وطاء ذل وباطل ولا سيما ان قارنتها الغوائل
ترحل عن الدار الهوان ولا تكن الى العجز منا لا فما ما دمائل
فما الفوز الا حيث انت تعوفر وما الفضل الا حيث انت فاضل
وما الاهل الا من يريك سبيلها سواه والا فالموده باطل
اذا كنت لا تنفك عن النفس ضيمها فانت لعمري القاطر المتطاول
اذا ما رضيت الذل ورنزل فانت الذي عن ذروة العز نازل
بعز الى ذي الفضل لا يستفزه الى حيث مد نو الدنيه جاهل
يود على القول والقول قوله ويكرم من فضله المتكامل
ارى زمنا ما كان في الكون مثله ولا حدثت عنه الدهور الاوائل
ارى لي هذا الدهر لم يسم عنده من الناس الا جاهل العقل ذاهل

نقل لي بعض فضلاء اهل السنة لما كان ينكر على العلامة ويطعن على مذهبه كتب العلامة اليه بهذه الابيات

لو كنت تعلم كلما علم الورى طرا لصرت صديق كل العالم
لكن جهلت فقلت لي جميع من يخالف هواك ليس بعالم

ناجاه بعض اهل العلم ينهى عن فضل اناه

وعن الشهيد الثانية انه عدد الصحابة عشرة آلاف ماه وقتل سبعين الف وقتل
مائة الف في حجة الوداع كان معه زيادة مائة الف وفي غزوة تبوك ثلثمائة
الف وادبعين الفا وروى انه محمد بن ابي بكر بايع عليا عليه السلام على البراءة من ابيه
ومن اباينه يا ابانا فقد وجدنا ما صلح خارجا من انت ابوه وافتضح لعنا اخرجنا
من ملك الذي اخرج الدر من الماء الملح انسيت العهد في حتم وما قالد و
المبعوث فيه وشرح فيك واوصى احمد في يومها ام لم ابواب حضر فقد فتح
ام بارث فقد تقضت بها بعد ما بحج عجلك وكشح ما ترى عذر لديه فانحر غدا
يا لك الويل اذا الحق انتضح وسالك المصطفى عاجل في قضاياكم وفي تلك الفضح
ثم عن فاطمة وارثها من روى عنه ومن فيه نصح وعليك الخزي من رب السماء
كلما ناح حمام وصدح يا بني الزهراء انتم عدتي وبكم في الحشر ترجى رجعتي
واذا صح ولائي لكم لا ابالي ان كلبت فدنج فوق رمانة انه بعد ما دخل دار عثمان
يوم الدار فضربه ضربة على عنقه فجرحه ولم يقطع منه كثيرا وجرى منه الدم ودخل
كفانه بيسر وضربه جهود على رأسه وجاء الآخر وضربه بالسيف فوقع عثمان
على قفاه وضربه الباقون بالسيف يمينا وشمالا وربيع بن خثيم الكوفي روى
انه جاء عند خروج امير المؤمنين الى حرب صفين مع اربعة آلاف من الكماة والشجعان
من الذين يعضون الشرى يقولون له فضل علينا علينا فلست اقول الا بر
اعلى من الحصى اذا انا فضلت الامام عليهم لكن بالذي فضلته منقصا
الحر ان السيف يوذي بحده مقالة هذا السيف اعضى من الحصى
واشتد الشر في مكانه مع بعضهم ثمن رجال ان اموت ولم امت فتلك
سبيل لست فيها بواحد فقل للذي يبغي خلافا لما مضى تهيأ

لاخرى مثلها فكان قد ومن ابيات الرضي رضي عنه على الدنيا فلست
لاسى اكابد عسراضره ليس ينجلي الكل شر يتقى من على جدوده
حرام عليه الزاد في غير محلل فقال نعم يا ابن الحسين رحمكم سمعت
حين طلق على الشهيد محمد بن مكي كان شريكا في الدرس مع ابن
جماعة ولما راى اللعين ان الشهيد قد برع في العلم وفاق اصحابه
وقد كان علماء المذاهب الاربعة يستفيدون منه فاراد ان الشهيد
ولما اراد ابن الجماعة ان يحصل له وجه عند الناس مثل الشهيد ولم يتمكن
من ان يبلغ مرتبته في العلم سعى حتى اخذ منصب القضاء مع كونه قاضيا
كان الناس يميلون الى الشهيد اكثر فنسب الى فضل الى الشهيد واخذ
الامر بقتله منه الى الشام وامر بقتله وحضر قتله وشرع في البكاء لتذكره
مصاحبة الشهيد ومجالسته معه ايام القرائة ولما اطلع الشهيد
على بكائه توجه نحوه وقال ما كذبت ابك اذ سمعك يا ابن جماعة فقتلته
في ميدان الشام ثم صلب ثم احرق عند العصر ابن جهد ناظر اهل السنة
في زمان الميرزا اسپند الذي كان في الامامة وكان واليا على عراق العرب
ومقصدي لاثبات مذهبه وليفرض مذهب اهل السنة وغلب على جميع علماء
اهل العراق فغير الميرزا اسپند مذهبه وخطب باسم امير المؤمنين والائمة
المعصومين وللشيخ صلح الدين السعدي براده درختان سبز در نظر او شاخ
بهدر رقي دفتر يست معرفت كردكار روى انه راى رجلا في منامه قد فتحت
ابواب السماء فنزلت الملائكة باطباق النور فسئل الرجل ما ذلك قال هذا
السعدي الشيرازي فانه قد اتى بيتا قد غفره الله بذلك البيت فقام الرجل من
جلوسه وجاء اليه ليبشره بهذا فراى يقرا هذا البيت ومن ابيات زيد بن علي

ومن اشرف الاقوام بوما برايه فان عليا شرفته المناقب وفوارس الكلم
والعقول تولوا ولن رحمت منهم انوف كواذب بانف من ناعلى معالما
كهرون من موسى اخي لي وصاحبي دعاه بيد رفاستجاب دعاءه و
طاعن في ذات الاله بضارب فازال يعلوهم به فكانه شهاب تلقاه القوابس
ثاقب روى ان بعض الوزراء جاء الى زيارة امير المومنين ع وكان اسمه
هارون وبعد الفراغ من الزيارة اخذ الكلام الى الامامة وحاضر فيها علماء
الفريقين قال الوزير بخ بخ بنقال بهذا القرآن الموضوع على فراش المومنين
ونقل ما دل عليه فتعالوا به فخرجت هذه الاية ياهرون ما لك اذ رايتهم
ضلوا الا تتبعن افعصيت امري فتشيع بجميع ممذه ابيات من العلامة
مشتمل على الوصية لولده فخر المحققين قدس نواوله الايام فقدا وتخيت
جسمك الساعات لحدا لا يبين من سلخ ثامنه

قال العلامة الزاقي في عوائده عائذه قد ذكر صاحب بحار الانوار نور الله
رموز الكتب والاصول التي نقل منها الاحاديث وكثيرا ما يحتاج ناقل الحديث
الى معرفتها وقد ذكرها بنفسه في بعض مجلداته فنقلناها تسهيلا
فنقول الرموز هكذا كالكافي يب للتهذيب صا للاستبصار لمن
لا يحضره الفقيه ن لعيون اخبار الرضا ع لعلل الشرايع ك لاكمال الدين
بد لتوحيد الصدوق ثو لثواب الاعمال مع لمعاني الاخبار هد للهدايه
عد لعقايد الصدوق ل للخصال لى لامالي الصدوق لي لامالي الصدوق
ثو لثواب الاعمال مع لمعاني الاخبار هد للهدايه عد لعقايد الصدوق ب
لقرب الاسناد بصا لبصائر الدرجات ما لامالي الشيخ غط لغيبة الشيخ الطوسي
مصبا للمصباحين مثا لارشاد الديلمي جا لمجالس المفيد ختص لكتاب الاختصاص
مل لكامل الزيارات سن للمحاسن فس للتفسير علي لابراهيم شي لتفسير العياشي
مر لتفسير الامام ضه لروضة الواعظين عم لاعلام الورى مك لمكارم الاخلاق
ج للاحتجاج قب لمناقب ابن شهرآشوب كشف لكشف الغمة تحف
العقول مد للعمدة فص لكفاية النصوص بشه لتنبيه الخاطر نهج لنهج
البلاغة طب لطب الائمة صح لصحيفة الرضا يج للخرايج ص لقصص
الانبياء ض لضوء الشهاب طا لامان الاخطار شف لكشف اليقين يف
للطرائف قب للدروع الواقية فتح لفتح الابواب نج لكتاب النجوم جم
لجمال الاسبوع فل لاقبال الاعمال تم لفلاح السائل لكونه من تمام المصباح
مهج لمهج الدعوات صبا لمصباح الزائر حص لفرحة الغري كنز لكنز جامع
الفوائد وتاويل الايات الظاهرة غو لغوالي اللئالي جع لجامع الاخبار
غي لغيبة النعماني فض لكتاب الروضة لكونه في الفضائل من لمصباح الشريعة

نفس لقبس المصباح ط للصراط المستقيم خص لمنتخب الصحاح سر للسرائر
ق لكتاب العيون الغوامض كش لرجال الكشي جش لفهرست النجاشي بشا
لبشارة المصطفين لكتابي حسين بن سعيد او لكتابه والنوادر عين
للعيون والمحاسن غر للغرر والدرر كف لمصباح الكفعمي لد للبلد الأمين
قضا لقضاء الحقوق محص للتمحيص عدة للعدة جنة للجنة منها للمنهاج
د للعديل للفضائل فر لتفسير فرات بن ابراهيم عالد عالم الاسلام ٥
قال علم الهدى هذا ما اصطلح عليه الوالد الامتاني في كتاب الوافي من
اسماء الرجال المذكورة في الاسناد استضبطها في هذا الجدول تذكرة لمن اراد
تناولها من الاصحاب وزعها ستة اقسام واضعا لكل طائفة منها اشرت
في معنى عنوانا يخصها بالانتساب قال المكنى عن تعدادهم بالأعداد
الاثنان في اوائل السند الحسين بن محمد عن معلى بن محمد الاشيخ في اواخر
السند مرة بن مسلم عن معاوية بن صدقة الاربعة الثانية على بن ابراهيم عن
ابيه عن النوفلي عن السكوني الاربعة الثالثة علي بن ابراهيم عن ابيه عن حماد عن حريز
الاربعة عن صفوان محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان وابو علي الاشعري
عن محمد بن عبد الجبار الثلثة في اوائل السند علي بن ابراهيم عن ابيه عن محمد بن
ابي عمير الحسين الثلثة الحسين بن سعيد عن محمد بن ابي عمير عن حماد عن
الحلبي الخمسة الثانية علي بن ابراهيم عن ابيه عن ابن ابي عمير عن حماد عن الحلبي
الخمسة الناقصة علي بن ابراهيم عن ابيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان
جميعا عن ابن ابي عمير سهل الثلثة سهل بن زياد عن محمد بن الحسن بن شمون
عن عبد الله بن عبد الرحمن الاصم عن مسمع بن عبد الملك الصفار عن البلدي عن

حسن بن موسى الخشاب عن علي بن السندي عن صفوان بن يحيى عن عمار العدة عن ابن عيسى
محمد بن يحيى العطار وعلي بن موسى الكمنداني وداود بن كورة واحمد بن ادريس
وعلي بن ابراهيم عن احمد بن محمد بن عيسى العدة عن البرقي علي بن ابراهيم وعلي بن محمد
ابن عبد الله بن اذينة واحمد بن محمد بن ابي نصر وعلي بن حسن بن احمد بن محمد البرقي العدة
عن سهل علي بن محمد بن علان ومحمد بن ابي عبد الله ومحمد بن الحسن ومحمد بن عقيل
الكليني عن سهل بن زياد محمد الاربعة محمد بن يحيى عن احمد بن محمد عن علي بن الحكم
عن العلاء بن رزين عن محمد بن مسلم المكنى عن اسمائهم بكلمات الثبتي الازدي
بكر بن محمد الازدي الاشعري جعفر بن محمد الاشعري البجلي عبد الرحمن بن الحجاج
البجلي البرقي احمد بن محمد بن خالد البرقي البزنطي احمد بن محمد بن ابي نصر البزنطي
البصري عبد الرحمن بن ابي عبد الله البصري التلعكبري ابو محمد هرون بن موسى
التلعكبري عبد الرحمن بن ابي نجران النهمي النهمي علي بن الحسن بن علي بن فضال التيملي
الثمالي ابو حمزة ثابت بن دينار الجعفري سليمان بن جعفر الجعفري الجوهري
القاسم بن محمد الجوهري الحضرمي ابو بكر الحضرمي الخراساني ابراهيم بن ابي محمود الخراساني
الديلمي محمد بن سليمان الديلمي الرازي والجاموراني ابو عبد الله محمد بن احمد الرازي
الجاموراني السياري احمد بن محمد السياري الصهباني محمد بن عبد الحي الصهباني
الطاطري علي بن الحسن الطاطري البطائني محمد بن خالد البطائني العاصمي ابو
عبد الله احمد بن محمد العاصمي العبيدي محمد بن عيسى بن عبد القطيني الاكبر العجلي
بريد بن معوية العجلي العزرمي عبد الرحمن بن محمد العزرمي العلوي محمد بن احمد
العلوي العقرقوفي شعيب بن يعقوب العقرقوفي العياشي محمد بن مسعود
العياشي العنوزي هرون بن حمزة العنوزي الفقيمي احمد بن الحسن عمرو بن

معید عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسی الساباطی القاساني علی بن محمد
القمی ابو علی احمد بن ادریس الاشعری القمیان ابو علی الاشعری عن محمد بن عبد الجبار
الصهبانی الکاهلی عبد الله بن بحر الکرخی ابراهیم بن زیاد الکناني ابراهیم بن نعیم
ابو الصباح الکوفی الحسن بن علی اللؤلؤی الحسین بن الحسین المروزی سلیمان بن
حفص المنقری سلیمان بن داود الیشکری احمد بن الحسن النخعی ابو یوب بن نوح التمیمی
موسی بن اکیل النهدی الهیثم بن ابی مسروق النهدی ابو ریان محمد بن اسماعیل
عن الفضل بن شاذان الهاشمی اسماعیل بن الفضل الیمانی ابراهیم بن عمر المعبر
عنهم بالاوصاف والالقاب الاصم عبد الله بن عبد الرحمن بن زنجویه منصور بن یونس
البقباق ابو العباس الفضل بن عبد الملک الجمال عبد الله بن محمد الحذاء زیاد
عیسی ابو عبیدة الخزاز ابراهیم بن عیسی ابو ایوب الخشاب الحسن بن موسی الدقاق
عبید الله بن عبد الله الرزاز ابو العباس محمد بن جعفر الرزبانی محمد بن الحسین
ابی الخطاب السراد الحسن بن محبوب السراد ابو اسامة زید بن یونس الشحام
یزید بن اسحق شعر الحمار الحسین بن بعیم الصفار محمد بن الحسن الصیقل
الحسن بن زیاد الضراب عبد الله بن میمون القداح المشایخ محمد بن النعمان عن احمد بن محمد
ابن الحسن بن الولید عن ابیه محمد المفید ابو عبد الله محمد بن النعمان مولی الطاق ابو جعفر
محمد بن النعمان الاحول المؤمن الحسن بن علی المحلی وفی اسماء آبائهم اختلاف
ابن عثمان احمد فی ثواب الاسانید الکافی واوائلها احمد بن محمد احمد فی اوائل الاسانید
التهذیب احمد بن محمد بن عیسی بن محمد بن عیسی وهو عبد الله اخو احمد بن محمد بن
عیسی الحسین بن الحسین بن سعید الاهوازی الحسین الحسین بن عثمان حماد حماد بن

عثمان

عثمان حمید عن ابان بن عثمان حمید بن زیاد عن الحسن بن محمد بن سماعة درست درست
ابی منصور الواسطی ذبیان ذبیان بن حکیم الازدی ذریح ذریح بن محمد بن
یزید المحاربی رفاعة رفاعة بن موسی النخاس والامدی سعد سعد بن عبد الله
سماعة سماعة بن مهران الحضرمی سهل سهل بن زیاد الاسانید واوائلها سهل بن زیاد
صفوان صفوان بن یحیی عاصم عن محمد بن قیس عاصم بن حمید عثمان عثمان بن عیسی
العلاء العلاء بن رزین علی فی اوائل الاسانید علی بن ابراهیم بن هاشم علی عن ابی بصیر
علی بن ابی حمزة علی المثنی علی بن اسماعیل فضالة فضالة بن ایوب المحمدون فی
اواسط الاسانید محمد بن اسماعیل عن محمد بن الفضل محمد فی اواخر الاسانید
محمد بن مسلم الثقفی محمد فی اوائل الاسانید محمد بن یحیی العطار سمع ابو یسار سمع
عبد الملک الملقب بکردین موسی فی اوائل اسانید التهذیب موسی بن القاسم
البجلی النضر النضر بن سوید المنسوبون الی اجدادهم بحذف الاسماء ابان ابان
الحسن بن ابان بن ابی حمزة الحسن بن علی بن ابی حمزة ابن اشیم احمد بن علی بن
اشیم بن ربیع محمد بن اسماعیل بن ربیع ابن بندار علی بن محمد بن بندار ابن بقاح الحسن
علی بن یوسف بن بقاح ابن رباط علی بن الحسن بن رباط ابن الزبیر علی بن محمد بن الزبیر
ابن زرارة محمد بن علی بن زرارة ابن سماعة الحسن بن محمد بن سماعة ابن مشنو محمد بن الحسن بن
شمون ابن عقدة احمد بن محمد بن سعید بن عقدة ابن عیسی احمد بن محمد بن عیسی ابن
فضال الحسن بن علی بن فضال ابن قولویه جعفر بن محمد بن قولویه ابن محبوب
محمد بن علی بن محبوب ابن هلال محمد بن عبد الله بن هلال ابن یقطین الحسن بن علی بن
یقطین المنسوبون الی ابائهم او احد اقربائهم بحذف الاسماء ابن ابی یعفور
عبد الله بن ابی یعفور ابن اسباط علی بن اسباط ابن اسباط عمر علی بن اسباط عن
یعقوب بن سالم الاحمر ابن بکیر عبد الله بن بکیر ابن رئاب عبد الله بن رئاب ابن عمار

معوية بن عمار ابن كلوب عياش بن كلوب ابن مرار اسماعيل بن مرار ابن سكان
عبد الله بن سكان ابن المغيرة عبد الله بن المغيرة ابن رهب بعوية بن رهب
الحسن عن اخيه الحسين بن علي بن يقطين عن اخيه الحسين بن علي الحسن عن اخيه
عن ابيه الحسن بن يقطين عن اخيه الحسين عن ابيهما علي عن عمه علي بن حمزة عن عمه
عبد الرحمن بن كثير الهاشمي القاسم عن جده القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد نمت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلم على محمد وآله الطاهرين

اجتنب ملاقاة نجاسة ظهورا قريبا من العلم العادي

كاراضي الحمامات وآكار الربط والسوابط التي لا تصيبها

شمس ولا مطر يمشي فيها الكلاب ونحوها ولا استعمل مياه

الابار التي احتمل وقوع النجاسة فيها احتمالا قريبا الا

بعد غسلها في كثير طاهر او جار والعيون الراكدة عندي

من الابار ولا اضع الجرار والاباريق الخزفية التي

ترشح منها الماء اذا كان فيها ماء على موضع نجس ولم

وضعتها عليه ولم استعمل مياهها الا بعد غسلها في كثير

طاهر او جار واذا كانت الاباريق النحاسية ونحوها رطبة

الظواهر فوضعتها على ارض نجسة او كان اسفلها نجسا

فلا استعمل مياهها ولا اقلبها الا بعد يبس اعاليها واذا

اردت الاستنجاء من الغائط بالاباريق ونحوه صببت الماء

على الموضع قبل ان اضع عليه يدي ثم في اثناء الصب اضع

عليه يدي وانقيه من اللوث ثم اذا انقيته منه صببت الماء

عليه مرتين وثلثا واذا اردت الاستنجاء استبرأت فوضعت

اصبعي الوسطى عند حلقة الدبر فمسحت بها ما بينها وبين

اصل الذكر بقوة ثلثا ثم قبضت على الذكر باصبعين فغمزته

وتنزته بقوة من اصله الى رأسه ثلثا حتى يخرج ما بقي في

المجرى من البول ثم نفضت رأس الذكر من البول الذي يمور طوبة

لزجة تخرج بعد البول ثم استنجيت من البول مرتين او ثلثا

ولو وضعت الذكر في كيرا وجار احتياطا وكذلك استنجيت

من الغائط في كيرا وجار ولو استنجيت من البول بحجر قليل

كعرفة وعرفتين فلا اقبض على الذكر الا بعد يابسته ولا

اقبض باليد الا على الظاهر من الذكر وابرز منه كل ما يتنجس

منه ولا اغسل يدي منه حتى افرغ من الاستنجاء واذا اردت

الوضوء والغسل انقيت الاظفار وما تحتها وسائر

الاعضاء من الاوساخ ونحو الكحل والمداد وغير ذلك ثم

انوي الوضوء ممكنا الرفع من الحدث المانع ذلك الا من

من فعل الصلوة او ما يريد له او قضاء الا لمن منع الوا

لا طاعة امر الله ولم كنت احدثت حدثين نويت رفع
اثر الحدثين ولم كنت احدثت احداثا نويت رفع اثر
الاحداث وقد لا التعرض للرفع اصلا واقتصر في النية
على انى رفعت لما افعل الان هذا الوضوء الواجب لاطاعة الله
واذا فرغت من النية صببت الماء على وجهي من قصاص شعر
الراس من غير فصل وامررت الماء منه على مسايل الوجه
واسبغت صببت كفين من الماء وخللت جميع ما على وجهي
من شعور تظهر البشرة من بينها حتى يصل الماء الى البشرة
ويجري عليها ثم صببت الماء على ما فوق المرفق بقليل من
يدي اليمنى فغسلتها منه الى اطراف الاصابع بادئا بالاعلى
مجتهدا في جراء الماء على جميع البشرة المحدودة ومنها
بواطن الاظفار ويحصل الجريان بانتقال جزء من الماء
الى موضع جزء اخر ولو بمعونة اليد واذا اسبغت صببت
كفين من الماء على ممسح اليد ولم ازد عليها احتياطا
ثم غسلت يدي اليسرى كذلك ولم ازد في غير غسلها على
كفين من الماء سابغ احتياطا والظاهر جواز صب عدة اكف

من الماء على كل من اليدين بشرط انه لا يتكرر على شيء منها الغسل
الكامل ثم مسحت بيدي اليمنى مقدم راسي بثلث اصابع او اكثر
من الاعلى الى اسفل بالماء الذي بقي على اليد من ماء الوضوء
احتياطا فيه لانه لا تصل اليد الى الرطوبة التي على شعر الراس من الماء
الذي غسلت به الوجه ثم مسحت بيدي اليمنى ظهر قدمي اليمنى
من رؤس الاصابع الى الساق احتياطا بالماء الباقي على اليد من
الوضوء ولم طالت اظفار الرجل احتاط في ان يبلغ الماء باطنها
واحتاط بمسح الرجل بكفه ثم مسحت ظهر قدم اليسرى
بكف اليسرى كذلك ولم كثر الماء الباقي على اليد حتى اذا مسحت
الراس او الرجلين جرى الماء بالمعنى الذي عرفته ثم مسحت بتوالي
حتى يقل الماء ثم مسحت الراس او الرجلين جرى الماء بالمعنى
الذي عرفته ولم كان في احد الاعضاء شق او ثقبة او
جلدة انفصل بعضها اجتهدت في ايصال الماء الا ما خص
ذلك الا ان يكون جلدة قد انفصلت عما تحتها فغير لي يكشف
شيء مما تحتها ولم كان فيها جلبدات منشورا معادة غيرها

منهيا لا انفصالها فصلتها قبل الشروع في الوضوء لئلا
ينفصل في اثنائه فينجس العضو فان الاقوى نجاستها
ووالیت بين اجزاء الوضوء فلو اغسل جزأ أو لا امسحه
الا قبل جفاف ما قبله ولو كان في الاعضاء قرح او جرح يضر في
غسله لم يتيمم بل يتوضأ ويغسل ما حوله ويمسح عليه لو كان
طاهرا او امكن المسح عليه بحيث لا ينجس ما حوله والا وضعت
عليه توبا او نحوه ومسحت عليه والظاهر غسل ما حوله كالف
ولو كنت خضبت يدي بالحناء مثلا اغسلتها قبل الوضوء
بماء حار بل زيادة الصبغ لئلا يسلب ماء الوضوء اطلاقه
خصوصا عند المسح ولا توضأ لصلوة قبل وقتها وكذا لا
اغتسل عن جنابة قبل وقت صلوة حتى اوجب على نفسي
بندر او شبهه حتى اذا احتجت اليه في ليل من ليالي شهر رمضان
قلت مثل عند المصر لا الحمام لله علي لئن بلغت الحمام في يسير
هذا سالما لاصلين ركعتين شكرا لله على ذلك وقربة الى الله
ولا اغتسل غالبا الا مرتبا واذا اردت الاغتسال من الجنابة
فان كنت انزلت بلت ثم استبرأت من البول على ما قدمت ولو
لم يتيسر البول استبرأت من المني على نحو الاستبراء من البول واغتسلت

لكن

لكن اذا بلت اعدت الغسل واذا اردت الغسل نويت كذا
لرفع الجنابة اريد لي اغتسل الان الغسل الواجب لاطاعة
امر الله وقد لا اتعرض في النية لرفع الجنابة واذا تمت النية
صببت الماء على راسي فغسلته الى الرقبة غسلا يجري
به الماء على البشرة وخللت بامرار الماء من الوصول في
شعره وغيره وازلت نحو الوسخ والكحل المانع لا الاوساخ
العادية التي لا ينفك عنها الا ان ل وخصوصا اذا بعد
عهده بالحلق والحمام ثم غسلت نصف الايمن من الرقبة
الى باطن القدم ثم نصف الايسر كذلك وغسلت العورتين
مع كل نصف واغتسلت مثاني في كل من الثلثة الا عضاء
عند غسل سابقه من باب المقدمة ولا اراعي في غسل
شئ منها الابتداء بالاعلى ولو كان بعض من اعضاء
جرح او قرح لا يمكن تطهيره او اتضرر بغسله تيممت بدلا
من الغسل وربما جمعت بينه وبين غسل سائر الاعضاء
ان اردت الغاية في الاحتياط ولزم اوال من غسل
الاعضاء ما جددت نية الباقي اذا فعلته مثلا لو غسلت

الراس ضحى واخرت غسل الجنابة الى الظهر فاذا اردت ان تنوى
هكذا اريد لله تيمم الان غسل الجنابة الذى كنت فعلت بعضه
لاطاعة امر الله احاريد لله اغسل الان بدلى من الوضوء لا
اسفل القدمين لاتمام غسل الجنابة الذى شرعت قبل لاطاعة
امر الله واقرن هذه النية بغسل شئ من الاعضاء وكذا لم
يبق الا اصبع مثلا نويت غسلها كذلك واجتهد لئلا احدث
فى اثناء الغسل حدثا اصغر فان احدثت اتممت الغسل
ثم اغتسلت مرة اخرى احتياطا ثم احدثت حدثا اصغر
ثم توضأت للصلوة احتياطا ولئن كنت اغتسل وانا فى
حوض مثلا فاذا غسلت فى جانب ما هو بارز من الماء اخرجت
الباقى الذى فى الماء ثم ادخلته الماء للغسل وان اغتسلت
ارتماسا نويت وقارنت بالنية غسل عضو بنية غسل
باقى البدن ثم اذا حصل الارتماس الكامل لجميع اعضائى
وانغماسها فى الماء وفى التحليلات التى لابد منها نويت
الغسل بانيا وجميع اعضائى منغمسة فى الماء قارنا بالنية
رفع رجلى او غمز فى الارض محركا لاعضائى قليلا

احتياطا

احتياطا ولا انوضأ ولا اغتسل لانه ماء مباح او مملوك لى
اولئن اعلم رضاه باستعماله باذنه صريحا او فحوى او بشاهد الحال
مع كونه اهلا للاذن بان لا يكون صغيرا ولا مجنونا واضطر
فى لانه لا انوضأ ولا اغتسل الا فى ارض كذلك مع لئن الاقوى
عندى صحتهما فى الارض المغصوبة وفى غسل الجمعة لا انوى
وجوبا ولا احتياطا بل انوى كذا اريد لله اغتسل الآن
غسل هذا اليوم قربة الى الله واخطر ببالى لئن اليوم يوم
الجمعة ولئن لم اجد ماء للوضوء او الغسل او كنت اتضرر
باستعماله تيممت واخرت التيمم والصلوة الى اخر الوقت
احتياطا وطهرت اعضاء التيمم لئن تيسر ونويت كذا لاستباحة
الصلوة الواجبة اريد لله تيمم الآن التيمم الواجب بدلا
من الوضوء الواجب او بدلا من غسل الجنابة لاطاعة امر الله
وقد لا الغرض لاستباحة الصلوة وقرنت النية بضرب كفى
معا على ارض طاهرة خالصة مباحة او مملوكة لى او لئن
اذن لى صريحا او فحوى او شهد الحال باذنه وكان اهلا للاذن
منسوبة يبلغ جميع باطن الكفين وحركتهما لا بقصد وصول

باطنها الارض ثم مسحت بها الجبهة والجبينين والحاجبين
والانف كله ثم ضربتها مرة اخرى على الارض ثم مسحت بباطن
كف اليسرى على ظهر كف اليمنى فما فوق الزند فما فوق الزند قليلا
الى الاطراف للاصابع ثم بباطن كف اليمنى على ظهر كف اليسرى كذلك
وصفيت اصابع الكف الممسوحة ليصل الماسحة الى
باطن العكس التي فيها ووالت بين اجزاء التيمم وربما تيممت
بدلا من الوضوء او الغسل مرتين احدهما بضربة واحدة
للكفين على الارض واخرى بضربتين وربما اكتفيت بالذي
بضربة واحدة وان طهرت امراة من الحيض او النفاس
فلم يمكنها الغسل ولا الوضوء تيممت تيممين بدلا من الغسل
واخر من الوضوء ولم يمكنت من احدهما فعلته وتيممت بدلا
من الاخر ولم تيممت بدلا من غسل الجنابة ثم احدثت حدثا
اصغر اعادت التيمم بدلا من الغسل اذا ارادت الصلوة
ولم يتيسر الغسل ولا اصلي صلوة ولا اتطهر لها الا بعد
علم بدخول وقتها ولا اعول على اذان ولا اخبر بعد الظن
اذا امكن الاعتبار واذا لم يمكن العلم الغيم ونحوه اكتفيت

بالظن الذي لا يمكن الاقوى منها وكذا لا اصلي الا بعد اعتبار
القبلة ولا اكتفي فيها بقول احد ما امكن الاعتبار ولم كان
صاحب البيت فان لم يمكن اعتبار العلم ونحوه اكتفيت
بقوله ولا يجب عندنا اخر الصلوة عن وقت فضلها لتحصيل
العلم بالقبلة او الوقت اذا لم يمكن عاجلا الا الظن ولا اصلي
المغرب الا توضأ ولا اغتسل لها الا بعد زوال الحمرة
المشرقية من الافق الى سمت الراس الذي من ربع الفلك
ولا اوخر فرض الصبح الى بلوغ تلك الحمرة سمت الراس ولا
البس الذهب ولا خاتما مموها به ولا المنسوج من حرير محض او
ممزوج بذهب ولم كان زرا او نكدا او نحو ذلك او ثوبا
مكفوفا بحرير محض او له علم من حرير محض زيد على اربع اصابع
ولا اصلي في شيء من ذلك واحتاط ما جنبا بالم علم لكن
انقص ولن قل وانهى النساء عن الصلوة في الحرير المحض
ولا اصلي في جلد ما لا يؤكل ولا في شعره او صوفه او ريشه
حتى في السنجاب وما يسمى في بلدنا الايام بالجن ولا مع فضلة
من فضلاته او عضو من اعضائه حتى انى احتاط بترك الصلوة

مع اللثو ومع السمع مع انهما مالا نفسي لي سائلة واحتمال
لئ لا يكون في الشمع فضلة ولا اصلي في ثوب وبخوه حتى اعلم انه
مما يؤكل لحمه او يجزي في مالكه الامام انه منه ولا اكتفي بالظهور
والغلبة ولئ كان بيدي ثوب دم فرد حتى افعل منه ذرهم
او قرح او جرح دامي او فيما لا تتم فيه الصلوة من الثياب نجاسة
احتياطا بترك الصلوة في المساجد وآثار الجائر في الثياب وبشر
اجسادهم وشعورهم في الصلوة الا الوجوه حتى الاعقاب
وباطن الاقدام ولا اصلي الا في ثوب مملوك لي او مأذون
فيه حربا او فحوى او بعد الحال برضا المالك ولئ كان من
اهل الأذن ولا على ارض او بساط الا كذا واذا قمت الى الصلوة
استقبلت بمقاديم بدني حتى بر وس القدمين احتياطا
ثم نويت الصلوة بهكذا اذنت واقمت وعلم انويتها نذرا
ولا وجوبا خصوصا في الجهرية واذا صليت جماعة وانتصبت
من غير انحناء واستقلت من غير اعتماد على شئ واريد لئ
اصلي الان فرض الظهر مثلا اليوم لاطاعة امر الله وقربة
تقول الله اكبر من غير فصل ولا تلفظ بشئ في النية ولئ
تلفظت قبل او تلفظ بآخرها واردف يدي بالتكبير للاحداء

يشهد

الاذنين ثم اقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا انوي به
وجوبا ولا ندبا ثم اقصد قراءة الفاتحة فاقرأها ثم اقصد سورة
بعينها فاقرأها بتمامها ولا انوي بها وجوبا ولا ندبا واخرج الحروف من
مخارجها واقف على كل كلمة بقصر النفس عن بعدها ولا اقف على بعض
كلمة ولا ابتدئ بكلمة بعد الوقف على الاخرى الا بنفس اخر ولئ سهوت
فلحنت في حرف او حركة او منعني سعال ونحوه عن اتمام كلمة فانما اعيد
تلك الكلمة بعينها لا غير حتى لو عرض لي في العالمين لم اعد الا
العالمين بقطع الهمزة ولو سهوت فاعدت رب العالمين رجعت
فاعدت العالمين وحدها مرة اخرى وكذا في الاذكار الواجبة ولا
اعيد كلمة الا اذا علمت اللحن فيها حركة او حرفا ولا اعيدها بالشك
نعم ئ كانت عادتي اللحن او اخراج الحرف لا مخرجه اعدتها عالما بعلم
الصحة ولئ اردت في اثناء القراءة او ذكر واجب مثلا وجلست
فاذا استقرت بي بيت واتممت واذا سمعت اسم المرجع في اثناء
القراءة او ذكر واجب او مندوب صليت عليه وآله ولكن بعد اتمام
الكلام بحيث لا ينفصل الختام فان سمعته في التسمية لم اصل
الا بعد اتمامها ولئ سمعته بعد الشروع في الحمد لم اصل الا بعد يوم
الدين واذا اتممت القراءة كبرت لما عدا الاذن في غير ندبا ووجوبا

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

ولا اذ باثم رجعت والفمت کفر وکبرت فاذا استوررت واطمانت
قلت سبحان ربی العظیم وبحمده مرة او ثلاثا وهو ادنی ولم اشرع فیه الا بعد الا
ولم احرك فی اثنائه الا الذکر الواجب بشیء من اعضائی سوی ما لابد
منه من الشفتین واللسان والعینین ولا اصبعا واحدة وان
نویت عند الشروع فی الذکر عدد لم انقصه منه احتیاطا واطمانت
فی جمیعه وبعد اتمام الذکر ارفع راسی واطمئن بعد انتصابی
واقول اذ باسمع الله لمن حمده ثم اکبر وارفع یدی الی اذنی غیر ناو وجوبا
ولا اذ باثم اسجد واضع جبهتی وباطن کفیدی ورکبتی وراس ابهامی
رجلی علی ما یستقر ویعتمد علیه من ارض وغیرها الا الجبهة فلا اضعها
الا علی ما هو او نبات طاهر لا یوکل ولا یلبس لا بالفعل ولا
بالقوة فلا اضعها علی حصیر او لوح ملوز او منسج ولا اضع شیئا
من بدنه الا عضاء الا سملوا او ساج او ما دون منبته حریحا او فحوص
او ثلیدة واحتاط بانی لا اضعها الا علی طاهر فاذا اطمئننت
قلت سبحان ربی الاعلی وبحمده مرة او ثلاثا ولم احرك شیئا من اعضائی
سوی ما لابد منه من اللسان والشفتین والعینین حتی افرغ من
الذکر واذا نویت عند الشروع عددا لم انقصه منه احتیاطا بانی لا اضع
جبهتی الا علی ما یصار موضع ابهام رجلی لا ارفع منه ولو قلیلا وبانی

اسط کفی عند السجود واضع جمیعها علی ما یستقر ان علیه واذا فرغت
من الذکر رفعت راسی وجلست منتصبا وکبرت وارفع یدی الی اذنی
غیر ناو وجوبا ولا اذ باثم کبرت ثانیة وارفع یدی الی اذنی کذلک
وسجدت ثانیة کما سجدت اولا ثم رفعت راسی وکبرت وارفع یدی الی
اذنی کما فعلت اولا ثم قمت منتصبا فقرات الحمد وسورة کما فی الرکعة الاولی
فاذا فرغت من السورة رفعت یدی الی حذاء وجهی مبسوطتی الکفین الی السماء
وقلت غیر ناو بالقنوت وجوبا ولا اذ باو قد ذکر للقنوت فاذا فرغت منه
کبرت وارکعت کما امضیت واتممت الذکر ثم رفعت راسی منتصبا ثم کبرت
وسجدت السجدتین کما فعلت فی الرکعة الاولی وجهرت فی الرکعتین فی الصبح
والعشائین واخفیت فی الظهرین حتی بالبسملة ولا انتقل من سورة الی
اخری ولا ازید فی الحمد وسورة فی الصلوة مرتین ولا بعض اتهن حتی افی احتاط
فلا افتتح بالحاء طاء وتانیه فاذا فرغت من الرکعتین جلست منتصبا مطمانا لا
احرك شیئا من اعضائی سوی ما لابد منه من الاجفان والشفتین واللسان حتی
افرغ من التشهد وتشهدت کذا اشهد ان لا الا الله وحده لا شریك له
واشهد ان محمدا عبده ورسوله اللهم صل علی محمد وال محمد غیر ناو بالصلوة
ولا بقولی وصلی لا شریك له ولا بقولی عبده وجوبا ولا اذ باثم ان کان تشهد
الصلوة ثنائیة سلمت غیر ناو وجوبا ولا اذ با فقلت السلام علیکم ورحمة الله
وبرکاته ثم ان اردت سلمت التسلیمتین الاخیرتین ولم کانت ثلاثیة

۵۴۳۷

بسم الله الرحمن الرحيم

للفقيه بهاء الدين محمد العاملي في جواب سؤال
الخان المرحوم خان احمد حاكم جيلان

يقول الفقير الى الله الغني بهاء الدين محمد العاملي لما القي الى كتاب كريم من لدن حكيم عليم لاذ الخطاب به وتشمر بوطئة باد الخلود وراياته ملكة مقرونة بالابود والتسعود الى يوم الوعود وكان ذلك الكتاب متضمنا لسؤال انيف يهمو همو من سوانح خاطره الارفع الانفس ومنطويا على بحث رشيق هو من نتايج طبعه الاشرف الاقدس وقد صدرت اشارته العلية لي بكتبة هذا الداعي في الجواب بما يسنح لفكره القاصر فامتثلت امره المطاع وقابلت اشارته العلية بالاتباع راجيا من لطفه الكامل وكرمه الشامل لي سبيل ذيل العفو على ما يجده من الخلل والهفوة وتوكلي على الله ولا استعين الا اياه والسؤال هو هذا لي المستفاد من كلام الفقهاء رضوان الله عليهم انه لا يجب على الصائم تخليل اسنانه من بقية الطعام لمحض احتمال ان يدخل منه شيء الى جوفه سهوا لان الاصل عدم ذلك ثم انهم ذكروا انه لو وصل شيء مما بين الاسنان الى الجوف سهوا فان تساهل الصائم في التخليل وجب عليه القضاء والا فلا قال العلامة قدس سره في عدد وغيره ولو جرى الريق ببقية طعام في خلل الاسنان فان قصر في التخليل فالاقرب القضاء خاصة والا فلا انتهى كلامه وهو يعطي وجوب التخليل فان ترتب وجوب القضاء على تركه يؤذن بذلك وجعل تاركه مقصرا يدل عليه ايضا فكيف يجمع بين كلامهم

الحمد لله باعثه قمت منتصبا وقرأت الحمد وحدها مخفتا بها حتى بسملة
او قلت سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر مرة او ثلث مرات او
مرة بعد اخرى قلت مرتين سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ايت
بالباقي من الركوع والسجود والاذكار والتكبيرات كما فعلت في الركعتين الاوليين
فاذا اتممت الركعات شهدت وسلمت كما سمعتني سلمت عزيزا وجوبا ولا
تدبا ولا افسح في الصلوة ولا اتنحنح ولا انفل احيانا ولا افعل ما يعد كثيرا
في جميع الصلوة ولم يعد ما افعله كل مرة كثيرا ولا اشرط له انوي في
الصلوة التمام او القصر او عدد الركعات والاداء او القضاء اذا نويت بها صلوة
هذا اليوم او هذه الليلة وكذا اذا قضيت فرض الصبح مثلا في هذا اليوم
فنويت فعل فرض الصبح من هذا اليوم لم اخرج الى نية القضاء واذا جلست
على الميت اياما لم اصل الا طاهرا من الاحداث والاخباث غير ملتفت بالتيمم
ما امكن الطهارة المائية ولم اصل في ثوب نجس الا ما يجوز في الفرائض
اليومية ولا ايضا ما لا يجوز فيها من حرير او ديباج
او شيء مما لا تؤكل لحمه ولا انوي بالاذكار
بين التكبيرات وجوبا ولا ندبا ١٢

هذا آخر كلامه اعلى الله مقامه
وهذه منسوبة الى السيد
نعمة الله الجزائري
والحمد لله وصلى
على محمد
وآله

ذالك وقولهم هذا فالكلام ان متنافيان بما تقرير السؤال والعمر
انه سؤال شريف في بحث نفيس لطيف يليق ان يكتب بدعاء النور
على صفحات صدور الحور والذي سنح لي في جوابه للخاطر العليل والنظر
الكليل ان حكم الشارع بان صدور الامر الفلاني عن المكلف يستلزم شغل
ذمته بكذا كما لا يقتضي تحريم صدور ذلك الامر عنه بل قد يكون مباحا
وقد يكون مستحبا الى غير ذلك من الاحكام كذلك حكمه بان الفعل الفلاني
سبب للاعادة العبادة وقضائها لا يدل بمجرده على تحريم ذلك الفعل
بل من مدلولات بل كما يجوز ان يكون محرما يجوز ان يكون غير محرم كالاغتسال
بالماء البارد قبل الغسل اذا وجد بلل بعده فانه سبب لوجوب اعادة الغسل
وليس بمحرم وكترك ملاحظة الصبح لظن بقاء الليل فيأكل ثم يظهر
فساد ظنه فانه سبب لقضاء الصوم وليس محرما وكالمضمضة للتبرد
فانها جائزة ولو دخل الماء بسببها الى الجوف وجب القضاء وامثال ذلك
كثيرة والحاصل انه لا تلازم بين كون امر سببا لوجوب القضاء والاعادة
وبين تحريم ذلك الامر فان التحريم حكم شرعي يحتاج الى خطاب شرعي
ينهض دليلا عليه بل لا تلازم بين وجوب الكفارة ونحوها بسبب فعل
من الافعال وبين تحريم ذلك الفعل فيجوز ان يكون فعل مباح موجب

للكفارة

١٠٦

للكفارة ونحوها كلبس المحيط للمحرم عند الضرورة فانه مباح بل واجب
ويجب بسببه الكفارة وكالعزل عن الحرة باذنها فانه جائز عند اكثر
علمائنا مع حكمهم بانه سبب لوجوب دية النطفة عشرة دنانير ومثال
ذلك غير قليل ولا بعد فيه فان اسباب الشرع كلها معرفات و
علامات لتعلق الاحكام الشرعية والشارع تعليق حكمه بما اراد
فظهر بهذا انه لا منافاة بين الحكم بعدم وجوب التحليل وبين الحكم
بترتب وجوب القضاء على تركه واما جعل تاركه مقصرا فالامر فيه
سهل فانه مستحب وتارك المستحب قد يكون بالتقصير وهذا ما خطر
بالبال الكثير الاختلال والمأمول من مكارم النواب الاعظم اعظم ملوك
الزمان وملك علماء الدوران خلد ملكه وادر في بحر التأييد فلكه
لنيشرفه بالعرض على جوهر طبعه الوقاد وصيرفي
رايه النقاد فان وقع في معرض القبول
فذاك غاية المسئول والا فالاصلاح
مرجو وما مول والسلام عليكم
اولا واخرا وباطنا
وظاهرا
منه الراجي
والحمد لله

من خطه رحمه الله بقلم مرتضى المقصود
ولكاتبه الاحرف العبد الاقل مهاد الدين
محمد بن حسين الحارثي ملقبا في ناحيه بنبي بنك خاتم

يا لدنيا لكل قرن وقوح ✧ تترائى بزي خل نصوح
ليس يلفى فيها يدا الدهر حر ✧ من يد الدهر ظل غير طريح
لاولا ماجد صدوق ولئن كان ✧ فذو ناظر اليها ملوح
كم انتهى يوما ببعض سرور ✧ فاجأته غدا بالف قبيح
او اتاه سهم من العيش وافاه ✧ سهام منها بوجه كلوح
ذمها الخلق بالبنان وكل ✧ منهم امها بقلب طموح
عمرك الله يا حمامة البان بحق الحمى الى كم تنوحي
ليت شعري ماذا جنى ان من الدهر فطورا تخفى وطورا تبوح
هل شجاك الذي شجاني لما ✧ رحل الظاعنون من ذي طلوح
فغدا القلب يشتكي من لهيب ✧ الجفون غرقى بدمع سفوح
رب ظبي فيهم اغن جموح ✧ عبثت مقلتاه بي تبريح
كم لاجفانه الفواتك من قتلى ✧ بظلم وكم لها من جريح
انا لا اذكر اسمه بل اكنى ✧ عنه كيما يبدو لكل فصيح
هو تصحيف ماجد واذا ما ✧ رمت تصحيفه فذلك روحي
ورباعي الحروف في النصف حرف ✧ جاء تصحيفه بلفظ صحيح

واذا رمت قلبه فهو ماوى ✧ لمطايا الهوى وفيه جنوح
ربع ربع السماء ولا برج وسط ✧ البحار خير سبوح
وترى النصف منه فعلا وكلا ✧ اصله لامرئ بجفن القريح
سمه لي ولا تقل لم يلح لي ✧ قد كفى ما جرى من التلويح
انني قد جليته فتاتي ✧ لابسا حلة من التصريح

كتب بالتماس الاخ الأمجد والاب الاوحد
الارفد الشيخ محمد حرس الله مجده وكتب ضحوة
وكان ذلك في سادس عشر شهر رجب المرجب
وهو الشهر السابع من السنة الاولى
من العشر التاسع من المائة العاشرة
من الهجرة النبوية المحمودة
قرويز صيت عن كل
شين في الدين
كتبه العبد المسكين
محمد زين العابدين
الموسوي عفى
عنهما المبر
الناصر
الهادي
المهدي

٥٤٣٩

مسألة للشيخ العلامة البهائي

اختلف الاصحاب في صحة الصلوة فيما لا تتم فيه وحده من الحرير المحض كالتكة والقلنسوة واشالها والعلامة في المنع على المنع وحكاه عن ظاهر المفيد وابن بابويه وابن الجنيد ومانع الصدوق في غير فلم يجوز الصلوة في تكة راسها حرير والشيخ وابن ادريس وباقي الاصحاب على الجواز والمجوزون احتجوا بالاصل وبرواية الحلبي الصادق قال لا بأس بالصلوة فيه وحده كالتكة الابريسم والقلنسوة والخف والزمام تكون في السراويل وبان شوبع الصلوة فيما لا تتم فيه وحده مع نجاسته يقتضي شوبعها فيه اذا كان حريرا لاشتراكهما في المصلحة المطلوبة واخراجها عن حكم الثياب والمانعون احتجوا بما رواه ابن عبد الجبار في الصحيح قال كتبت الى ابي محمد عليه السلام اسأله تصلي في قلنسوة حرير محض او قلنسوة ديباج فكتب لا تحل الصلوة في حرير محض وبغيره من الاخبار الدالة على المنع من الصلوة في الحرير ان علة بعمومها لما لا تتم فيه وحده وهذا القول اقوى دليلا واحوط سبيلا ودلائل القول الاول لا تخفى على المنصف ضعفها اما الاصل فانما يتم حجة لو لم تزل الاخبار بخصوصها وعمومها حكمه اما بعد ذلك فلا يخفى فيه فلا واما رواية الحلبي ففي طريقها احمد بن هلال وهو من الغلاة

ليضم بخطه
ولكاتبها الاحرف ملغز في حمص

وبلدة مهملة الاحرف ‹ وثلثها من سور المصحف
وما سوى اخريها سورة ‹ من سور القرآن ليضم قف
وثلثاها ليلة الفتى ‹ من شفه المحبوب يوما تشفى
ولن تشدد وسطها تلقها ‹ ما كولة فافكر بها واعرف

ولسه ملغز في طوس

الا خبروني عن بلدة ‹ بها من احب ومن اطلب
تشد الرحال الى نحوها ‹ وفيها الكل فتر مادب
اذا ما قلبت حروف اسمها ‹ وجدت اسم شر به يضرب
ومن عجب انه مفرد ‹ وجمع لشر به يشرب

لان طوس جمع طاس

فكيف يصح لمعارضة الاخبار الصحيحة واما الاستدلال الثالث فهو قياس محض
لا نقول عليه مع انه قياس مع الفارق للفرق بين الحرير والنجس اذ المانع في
الاول ذاتي وفي الثاني عرض الاترى الى سعتهم من الصلوة في التكة اذا كانت
نجاستها عرضية وقد تصدى بعض الاعلام من مشايخ المعاصرين
للذب عن القول الثاني بان رواية الحلبي مرجح بموافقة الاصل اعني براءة الذمة
من وجوب النزع بان مثل التكة والقلنسوة لا يزيد على الكف بالحرير
وقد روى النزع نهى عن الحرير الا موضع اصبعين او ثلثة او اربع وبان
رواية ابن عبد الجبار غير صريحة في التحريم لان الحلال اسم للمباح كما ان الحرام
اسم له وانتفاء الاباحة لا يستلزم التحريم ونحن نقول بكراهة الصلوة
فيما لا يتم فيه وحله من الحرير بهذا المعنى وفيه نظر اما الاول فلان النزع صحيح
انما يكون مع التعارض والرواية الضعيفة المنفردة لا تعارض الصحاح الدال
بعضها بالخصوصية وبعضها بالعموم ليحتاج الى النظر في المرجحات على انه الاصل المنع
من لبس الحرير كما قاله العلامة في المختلف وغيره فالاصل معنا لا علينا واما الثاني فقياس
لا عمل عليه على انه جواز لبس المكفوف بالحرير محل بحث وبعض اصحابنا على المنع منه
وفي بعض روايات ائمتنا اشعار بالمنع وسند رواية الجواز من طرقنا غير معلوم
معلوم واما الثالث فضعيف لان المفهوم من قول الشارع لا يجوز الفعل الفلاني
او لا يحل او لا يباح انما هو التحريم ليس الا ولهذا لم يحمل احد من العلماء ما ورد بهذا
اللفظ من الروايات الا على الخطر اذ المفهوم من الحل والجواز بالاباحة التي هي احد
الاحكام الخمسة بحيث لا تطلق الحلال او الجائز على المكروه مثلا فاصطلاح اصولي
جائز لا يحمل عليه محاورات اهل اللسان ولا اظن احدا ان
يمتري في ان سوال ابن الجبار عن جواز الصلوة في التكة

بسم الله تعالى
من افادات مولانا متعنا الله بعلومه
كتبته من خطه وشرحه بعض
يقول الكاتب العبد المتمسك بعروة النزاع الولي ابن حسنعلي النزاع فتحعلي حشرهما
تحت لواء نجد وعلى اول من اسلم من الرجال علي بن ابي طالب وكان سنه اذ ذاك
عشر سنين فيما حكاه الطبري وقال ابو عمر وهو عندي اذهب الى انه علي اول من اسلم من الرجال
سلمان وابو ذر والمقداد وخباب وعمار وابو سعيد الخدري وزيد بن الارقم وهو قول
ابن شهاب وقتادة وغيرهم وحكى العراقي في نكته كون علي اول من اسلم عن اكثر الصحابة
وحكى ابن عبد البر وهو من اعيان علمائهم في كتاب الاستيعاب الاتفاق عليه انتهى فتحعلي
الحجفة بتقديم جيم مضمومة على حاء مهملة ساكنة وفاء مفتوحة فتحتية فهاء
شبه مكبرا بغير بفتح شين معجمة وباء موحدة وآخره غين معجمة وشين
مضمومة وباء فارسية مفتوحة مصغر بغير بين وغين معجمة وشين تصغير حش اسم موضع
بروزن مفعل بمعنى بحش بروزنا ومعناه مستقيفة بين نهرين ولفظ اسم صفة
استعيرت هنا كما اعاظم بجهت اعور عظيم در اينجا مكان جمع بيشه نمد صاحب كشف الغمة
علي بن عيسى اربلي است كه وزير صاحب اقتدار بوده وبسبب كه در مجلد دوم از
كشكول خود كه موسوم بلئالي الهيئة في الملتقطات الغيبية است حديث جم اونوشته داد سخن
از وزارت كشيد وفاضل جليل القدر است ومقبول الطرفين است ومروج الذهب
بضم ميم وضم راء مهملة وتخفيف زاء تصانيف علي بن الحسين المسعودي است واو نيز
فاضل جليل القدر وشيعي بوده وكتاب مروج نيز معتبر وقليل النسخ از تصانيف
اوست كتاب اخبار الزمان واوسط مولف روضة الاحباب مير عطاء الله بن
فضل الله الشيرازي است واز جلة موخرين علماء ومحدثين اهل سنت است
وصاحب تحفة الاحباب وروضة الاحباب مجلد استعد بفارسي نوشته وبفارسي
وصاحب بعضي الصفا از او بسيار نقل ميكند واز جلة كتب مشهوره معتبره در
فن خوانست كه تقول مشهور در ديار روم لو تقول خوند يكفر خدا
لو تقول كفت وحق رسول ناحق بكار خود كرد يعني لو تقول لا تقف دليل حاذق است
نار دار اوزه ديم خاسر است منع على ما

كتاب الاوصاف على ما

كتاب الصلوة والنفل واسبه

شاعری از اهل سنت گفته است ده پاره بهشتی است طلحه و زبیر و ابو عبیده معد است و سعید و عبد الرحمن و ابن عوف از عشره مبشره کویند و گفته اند که اینها ده تن راست بشارت داده بهشت را ابن ابی الحدید اسمش عبد الحمید است و از معتزله بغداد است و شارح کتاب مستطاب نهج البلاغه است و مرد فاضل و محقق منصف بوده است العجب کل العجب عن جمادی و رجب رواه المفید فی الارشاد و الطبرسی فی مجمع البحرین و المرتضی فی الغرر و الدرر و الراوندی فی الخرائج و الجرائح و قد ذکرنا الجمادی فی المجلد الثالث عشر و تلمیذ الشارح العلامة و تلمیذه الآخر فی غرائب الاخبار و غیرهم فی غیرها و تحقیق دعوای و لیس فرید است از قرای کاذرون فارس ملا جلال الدین محمد المشهور بمحقق از انجا است و شرحی بر عقاید عضدی نوشته است و در اول حال از علمای خلوا اهل سنت و جماعت بوده است و در اواخر عمر تشیع را بر تسنن اختیار کرده و در رساله در نیرنگ بفارسی نوشته است و حقیر نعمتها در مجلد اول از کشکول ضمن نوشته ام بهر تقدیر مردی مدقق محقق فاضل منصف بوده است و الله العالم بحقیقة حاله و عقائده امام فخر الدین رازی از مشاهیر علمای اهل سنت است او را امام المشککین نیز کویند صاحب تصانیف بسیار است منها فی خلق کتاب مفاتیح الغیب کتاب مطالب العالیه تفسیر کبیر که قریب بهزار ورق است کتاب نهایة العقول و نهایة الاقدام و غیرها از کتب ظاهر مشهور و حقیقة این کتاب را تا تفسیر سوره یس ندیده و تحقیقا ما لیه و ما علیه در کشکول ضمن در مجلد اول و دوم نقل کرده ام کلینی شیخ ابو جعفر محمد بن یعقوب بن اسحق کلینی و کلینی قریه است از قرای ری و محمد بن یعقوب بن فیروز آبادی در قاموس المحیط میکوید که کلینی کاپیر فریه ایست از قرای ری منها محمد بن یعقوب صاحب الکافی من فقهاء الشیعة انتهی کلام و شهید ثانی او را کتشد بلام خوانده است و او در عهد از مخالفین علمای امامیه است و با تفاق شیعه در سنه سبع و عشرین و ثلثمائة وفات یافته است در زمان غیبت صغری بوده است و کتاب مستطاب کافی از تالیفات او ست و بعضی صاحب الامر علیه السلام را دیده است چنانچه جمعی از علماء نقل نموده اند ولکن جناب

یلز

یلدیم چشم داشته و مدفن شریفش در بغداد است و بباب الشیخ معروف است و سیما اقرار بفضل او دارند و ابن بابویه محمد بن علی بن الحسین بن موسی بن بابویه القمی است و بدعای صاحب الامر متولد شده است و صاحب تالیفات بسیار است و در محاکمه و رجال بحار شرح مبسوط کتب و تصانیف او را ضبط فرموده اند اما انچه اینجا حاضر بوده ام اینست کتاب علل من لایحضره الفقیه که از کتب اربعه است کتاب علل الشرایع کتاب امالی کتاب فضائل کتاب توحید کتاب عیون اخبار الرضا کتاب ثواب الاعمال و عقاب الاعمال کتاب اعتقادات کتاب مدینة العلم و قبر شریفش در ری است رحمة الله تعالی علیه تفسیر مجمع البیان از شیخ فاضل محدث کامل ابو علی طبرسی است و اسم شریفش فضل است پسر حسن صاحب مشهد مقدس و رموضع غسل کاه رحمة الله علیه محمد بن محمد بن نعمان ان شیخ بزرکوار عربی و از بنی حارث است کنیه اش ابو عبد الله و لقبش مفید است و حضرت صاحب الامر او را مخصوص باین لقب فرموده در توقیعی که باو نوشته که الاخ السدید و المولی الرشید الشیخ المفید محمد بن محمد بن النعمان ادام الله اعزازه و سیصد جلد از تصانیف این شیخ بزرکوار ضبط نموده اند انچه در این سه فصل مذکور است و در کتب مشهوره مزبور است در حقیقت چهارده مذهب است اول همین ملبکل محسوس است المعبر عنها بالبدیهیات دوم قلب است بعض محسوس بعض لحاظ مخصوص مثل دماغ است چهارم اخبار لامتواتر است که در قلب است و این مذهب نظام و متابعین اوست پنجم اعضای اصلیه است که از من بهم رسیده است ششم مزاج است که مقتضی روح حیوانی است و سرمان لنه در بدن مثل سرمان اب است در کل و روغن است در کنجد و بادام هشتم گفته اند که لنه آتش است و حرارت غریزیه است نهم گفته اند که لنه نفس است دهم گفته اند که خدا لنه است عالم بقول او علی کبیر و این مذهب جبر از صوفیه است و نصاری یازدهم گفته اند که خدا لنه است عالم بقول او علی کبیر و این مذهب جبر از صوفیه است و نصاری دوازدهم گفته اند که لنه صورت نوعیه است که قائم است بماده بدن و این مذهب حکمای طبیعیین است سیزدهم گفته اند عناصر اربعه است چهاردهم گفته اند که خون لطیف است بخار از ماده جسمانیه و عنوانی جسمانیات و تعلق دارد بابدان تعلق تدبیر و تصرف و مراد از موت قطع این تعلق است و انچه مذهب حکماء الهیین و اتباع متکلمین است

مثل رازی و غزالی و خواجه طوسی و غیرهم من الاعلام جمعی گفته اند که جسم است و حق همواره
متردد در بخارج جسمان و اینه مذاهب اکثر متکلمین و مختار سید مرتضی علم الهدی است
و اینه مذاهب مرتبت بقول اکثر متقدم است و جمعی روح را عرضی میدانند و برخی جوهر میدانند
زندیق کسی را گویند که سنت و دین باور ندارد و معرب زندیک است و چون دین زردشت
سست و ضعیف است اشتباه زندیق و دهری را زندیق گفته اند و بعضی از علمای
لغه مثل مطرزی ابو المکارم در مغرب گفته است که فرزین و زندیق از لغه عرب است
و تحقیق ایراد در کتاب شهاب الثاقب کرده ام شیخ ابو طالب احمد بن علی علم الطبرسی
جامع احتجاجات ائمه اطهار است و از اکابر علمای امامیه و محدثین ایشان است و اینه
شیخ بزرگوار شیخ ابو علی فضل بن الحسن طبرسی صاحب مجمع البیان فی تفسیر القرآن و
اعلام الوری اینه حدیث شریف ثقة الاسلام مقبول الخاص و العام محمد بن یعقوب
الکلینی کلینی را در کتاب ریسمان کافی بسند صحیح روایت کرده است و هم چنین علم در کتاب
ارشاد القلوب تناسخ بر چهار قسم است نسخ و لمع انتقال روح آدمیست بادم دیگر
و مسخ است و لمع انتقال روح آدمیست با جانوران و فسخ است و لمع انتقال
روح بجمادات و رسخ است و لمع انتقال روح است بنباتات و تفصیل این در
کتاب شهاب الثاقب شرح داده ام از المذاهب مجلد اول و دویم از کشکول و کتاب فوائد
الرازیه نوشته ام ابو دلف خاطر کنند فروش بوده ثقه و جلیل القدر و عظیم المنزله بوده است
ابو بصیر الظاهر انه لیث المرادی و هو ممن اجمعت العصابة علی تصحیح ما یصح عنه کنیت علی کسی
امالی نیز گویند از تالیفات شیخ ابو علی حسن بن محمد بن الحسن الطوسی علیهم الرحمة است و اینه
شیخ پسر شیخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسی که شیخ الطائفه شهره الصیت اند چنانه نفخ صور را
گویند و یک جزء ضخیم ثابوت نامیده شده چنانچه فاضل ملا محمد صالح المازندرانی شرح کافی و محقق ملا
خلیل قزوینی شرح فقیه نیز در شرح کافی و غیرهما فرموده اند الاعلی للاعلی و الاسفل للاسفل
جعفر و عقیل هر دو برادر ایر المومنین علیه السلام اند در زمان حضرت رسالت پناه صلعم
با مر ان حضرت بجوانه بیضه میم و سکون زاء و کاف ایرانی خرد ضعیف است فتنه و ما کفار محاربه کردند و
شهید شد و هر دو دست مبارک کشی را انداختند و خدا ایشان را بکرامت فرمود
که با دو انگشت در بهشت پرواز میکنند و باین سبب جعفر طیار شهرت یافت و زینب دختر

امیر المومنین علیه السلام در حبالهٔ عبد الله پسر جعفر بود و از او دو پسر داشت عون و محمد
هر دو در واقعهٔ کربلا بدرجهٔ عالیهٔ شهادت رسیدند و اما عقیل علما او را اضعف الایمان
میدانند بجهت انکه ترک وطن و ملازمت حضرت امیر المومنین علیه السلام نموده و بجهت دو روزه دنیا
نزد معاویه علیه الهاویه رفت و اما اولاد عقیل با مسلم نفوذ در خدمت حضرت امام حسین علیه السلام
شرف شهادت دریافتند عبد الله والد رسول و ابو طالب پدر حضرت امیر علیه السلام از یک
مادر متولد شدند و امولات ایشان در کتاب تحفة الاحباب نیز ثبت است و ما هم نوشته ام
ابو هریره یعنی پدر گربه چون گربه بسیار داشته و در اسفار با خود رفیق میکرد و عرب او را
ابو هریره گفته اند و از قبیلهٔ دوس است و در جاهلیت صحابی بوده و بعد از حضرت رسالت پناه
بجهت طمع دنیوی معاویه ملعون او را از بیت داده مرتد شد و احادیثی که در مذمت بنی
امیه بوده ساقط نموده و از حضرت امیر المومنین علیه السلام نقل کرده و در فضل ایشان و سرور و بهجت ایشان
دشمنان خدا حضرت روایت نموده و از جمله ملاعن است و سنخ احادیث شنیع و فحش را
از او روایت میکنند مثل اینکه خدا بر عرشی قرار دارد بهجت فوق و مماس عرش است
و انتقال و ارتحال و هبوط و صعود بر او روا است و احادیث بجهت ملاعنه از
موهبهای سنیه و دست خدا بهم رسیده اند و در سنت پنهان و پیدا جسم
برقرش سوار بصورت پیر امردی مزلف پیچیده موی جمیع ملیح مزین نزول میکند
و ندا میکند و ندا میکند که ایا توبه کننده هست که توبه او را قبول کنم و اضحاک روایت
کرده اند که در سنت معراج در عرش پای حضرت رسالت پناه را بلوزه بلوری خورده شکست
خدا دست او را زخم کرده ندای حضرت رسول را از درون حجاب گوش برداشته فرمود
که این گرو گوزه ما گوزه بلوریست نادرایت ابدیم و از این مزخرفات و دروغات بسیار در
کتاب غیث الطالبین شیخ عبد القادر گیلانی مذکور است و اکثر انها را در جلد اول از
کشکول حضرت سطور است و مزبور و من شاء فلیرجع الیه علامه ابراهیم کرمی قلم نقم و جلیل القدر
است و صاحب کتاب نفیر است و او اول کسی است که حدیث کوه بین را در رقم
شمرده و در ثقة الاسلام کلینی در کتاب ریسمان کافی نوشته از او نقل میکند و از
مخالفین روایه ائمه اطهار است و مراد از بهشت بهشت دنیا است نه بهشت
اخرت زیرا که نا متناهیت نشود کسی به بهشت اخرت نرفته و بهشت دنیا

چنانکه صاحب رسائل اخوان الصفا و خلان الوفا و غیر او از محققین نقل کرده اند در ترک
در سر کوه یاقوت واقع است که احدی از بشر را قدرت طلوع و فتح بآن نیست و طیبه
اشریه و معدل الهدی است شمامه و صیفا با انهار سایره و اشجار مخضره مثمره
و انواع ازهار مینوعه و در اجام موجود است بارها چنین دشتی که فضای بسیار و حیوانات عجیبه
با اصوات مختلفه و نغمات لذیذه حسنه در آن بوستان میباشد و ظاهرا جهت است بهشت
که آدم صفی در آن بوده چنانکه از حضرت امام رضا علیه السلام منقول است و الله العالم کتاب بصائر
الدرجات از سعد بن عبد الله قمی است که از اکابر محدثین امامیه است و کتابش از کتب معتمده
مشهوره حدیث است و بسیار بزرگ و عبد الله بن سنان موثق است و از خراسان
منصور ابو جعفر دوانقی و مهدی عباسی بوده است و سید علی بن احمد عقیقی در رحال گفته
گفته است که سنان بن عبد الرحمن روایت کرده است علی بن اسباط از محمد بن اسمعیل بزیع از بعض
از حضرت صادق ع که سنان عبد الرحمن از جمله کسانیست که حضرت صادق در شان ایشان فرموده است
ان الذین سبقت لهم منا الحسنی و در حدیث دیگر زیاده میکند در آخر سبق ملک خبر و در
حدیث دیگر فرموده که ابدا آنها نمیرند علی السن خلق انتهی انتهی بالف ممدوده و کسر تاء
بعض ظرف و این قول را از شیخ محمد بن الحسن امامیه است و استاد شیخ مفید است و اسمش
جعفر است رضی الله عنهم و ولید پدر ابان از اصحاب حضرت صادق ع و کتاب او از جمله اصول
اربعمائه است و نزد این حقیر نسخه بخط قدیم که بمفتصد سال است باین کتاب ان
موجود است رضوان بکسر راء و بنقطه و خاء لغز و فاضل عبد اللطیف شامی در
شرح مجمع البحرین گفته است و الفضم افصح و ممدود اسم است و مقصور مصدر است
و هبنقه منسوب و مقاتل از مفسرین گفته اند که یاجوج و ماجوج از اولاد یافث بن نوح اند
پدر ایشان دو پسر گفته و سدی گفته که ترک سر به اند از یاجوج و ماجوج و ذو القرنین
سد را بست انها در این طرف سد بانی ماندند و قتاده گفته که اسکندر رئیس کرد سد را
به بیست بلد فیما بین از یاجوج و ماجوج و بلد قبیله در این طرف سد ماندند و اثر ان بر
دار کعب الجبره نقل کرده اند که اثر ان از اولاد ارم اند روز ایهم مختلم شد نظر او بخاک
مخرج کشت پس خلق کرد هفتاد هزار از یاجوج و ماجوج را پسران ایشان منصلند بهم از
جانب پدر نه از مادر و این قول شاذ و نادر است محمد بن اسحاق العباس الیعقوبی و غیر
از محول علمای انست و صاحب کتاب تغیر است محیی الدین خطیب انشریه است

و در تصوف علوم داشته است و از اهل اندلس است و صاحب کتاب فتوحات مکیه است
کرده مجلد است و کتاب عنقاء مغرب و کتاب فصوص الحکم و کتاب بعضی از نسخ نقوش
اهل خصوص است و جعراز علماء ما را او را خوب دانسته اند و بتبعیر از اسمش شیخ الکامل ذکر
کرده اند مثل بهاء الدین محمد عاملی و ملا محسن کاشی و غیرهما و نزد فقیر همیت الدین از جمله
زیادتر و ملحد تر است کما لا یخفی علماء ناس ما رسی کتبه خصوصا کتاب عنقاء مغرب و کتاب الفصوص
مراد از خلاء سعه حکماء است و اثر ان خلاء ممتد افلاک طولانی اند و انچه از ان ذکر کرده اند
از اشراق علوم افلاک طولانی مستفیض میگردانند بارشادی ملقنند و اساس اساسی اشراق
تصوف است و انچه در رکاب افلاک طولانی مسطور نموده اند و در انهنگام اخذ علم
مرکوز داشته اند بمنامی ملقب شده اند و انچه در رواق خانه استفاده میکرده اند
بر واقیون مشهور شده اند بهر تقدیر بخالفت هر سه طائفه با شرائع انبیاء علیهم السلام ظاهر
از انست که گفته شود و جمیع ان در بعقول ناقصه خود استبداد نموده ایات و اخبار را
تاویلات بعیده سخیفه مینمایند مصطفی اندر جهان و انگه لسی کو بدر عقل
افتاب اندر جهان و انگه کسی کو بدسها مشهور میان علماء است که عرش فلک نهم است
و کرسی فلک هشتم است و گاهست که فلک هشتم را کرسی نیز مینامند و عرش را افلاک
میکنند بر علم الهی و بر دل موقنان کل بر جمیع مکونات چون بر همه مظاهر اسماء الهی اند و
مظهر صفات کامله اوجل برگانه هر قفل بروزن خندق اسم پادشاه روم است
که معاصر حضرت رسالت پناه ص بوده است و بان حضرت ایمان اورده است
و مراد از ارض زمینهای هفتگانه است از حضرت امام رضا علیه السلام و اهل منقول
است که این زمین زمین اسماء اولست و پشت اسماء اول زمین اسماء دوم است و هم چنین
تا اسماء هفتم و بعضی گفته اند که مراد بهفت اقالیم است چنانکه از حضرت صادق ع
مروی است که دنیا اقلیم است یاجوج و ماجوج و روم و چین و زنگی قوم موسی و اقلیما
با بل که هفت اقلیم مشهور است میان مشرق و مغرب و محتمل است که هفت اقلیم متعارف مراد
باشد و ظاهر حدیث نبوی علیه و آله الصلوة و السلام که زمین هم مثل آسمان هفت طبقه است
جسم چیزی را میگویند که قابل ابعاد ثلثه بوده باشد گران عرض و طول و عمق است و این را
جسم طبیعی گویند و مقدار جسم طبیعی را جسم تعلیمی نامند تهتوع بمعنی تقی است
تهوع چیزی کردن او در فتحی

و نظیران در بین جهان عزیز و فعلی است و در آن جزیره در رضی است مسمی
بوقواق و شبیه بزنان نیکو صورت باد او است معلق و گیسوهای بلند دارند و چون
مردی را از دور بینند گویند و قواق یعنی بیا یکی از معتمدین نقل کرده است
که من بعزم تجارت بجزیره وقواق رسیدم یکی از آن صورتها بجانب من بدوستان آن
کرده که وقواق من بیش رفته با او مقارنت نمودم و لذتی نیافتم بمثابه و مقابل
باز نان دیگر و شیخ عالم العارف بالله شیخ احمد بن زین احمد شلم الله تعالی نیز در رسالهٔ
که اجوبهٔ اسئلهٔ حقیر است همین مضمون را نوشته اند والعلم عند الله هرجا که مصنف
گوید بالصحیح یا بعتقاد او صحیح است چنانکه خود و والد ماجدش فاضل متقی المولی
محمد تقی طاب ثراه در روضة المتقین و لوامع صاحبقرانی تصریح فرموده اند
که از جهت تألیف قلوب است که هر اهل مذاهب نیز کرده اند والا طریقهٔ مرضیهٔ
ایشان طریقهٔ سلف صالحین از رضوان الله علیهم اجمعین است ابن بابویه محمد بن
احمد بن ابی نصر البزنطی است از خلص اصحاب حضرت رضا و ممن اجمعت العصابة علی
تصحیح ما یصح عنه است هرجا که شیخ مطلق گویند مراد شیخ ابو جعفر محمد بن الحسن الطوسی
روح الله روحه القدوسی است صاحب سیصد و پنجاه تصنیف مثل تهذیب
الاحکام و استبصار و مبسوط و خلاف و جمل و تفسیر تبیان و اقتصاد و غیر ذلک
من الکتب و اوثق کرد شیخ مفید و سید مرتضی است و مراد از سید در اقوال سید سند
فاضل محدث سید عبد الکریم بن طاوس است و سید انیق تألیف فرموده است خدا او را جزای
واجبا نوشته است کتاب فتوی چیزی ندانسته و ندیده ام و سلکش سلک
اهل اخبار است و در کتب معتمده رجال و آن سید مذکور است که سید علیرضا
ذهنی غرائی داشته و در سن یازده سالگی بدرجهٔ فضل و علم رسیده و در مدت
چهل روز در ایام طویلهٔ تمام قرآن را خوانده و از حفظ کرده و شصت و دو جلد
از کتب تفسیر حفظ داشته والله اعلم بدانکه مذهب امامیه اینست که بهشت
و دوزخ الان موجود است و هیچ کافر خلود نیابند و ابن بابویه علاوه کرده از علمای
اهل سنت نیز بوده گفته است که هیچ بهشت و عقاب دوزخ فانی میشود

ابجر

و بعضی از اشاعره گفته اند که اگر کافر سید یکرم خدا داخل بهشت باشد معصیت
و بجهنم نمیرود و دو شیطان را از اهل توحید میدانند و در شکارند غوثیه از اشاعره
گویند که اصحاب صغائر و کبائر خواه با توبه و خواه بی توبه امرشان بخدا قرار
بما جاء به النبی مجملا ضرور است نه مفصلا الا غیر ذلک من الزندقة و الکفر نعوذ بالله
من طغیان الاوهام و زلل الاقدام صائبین بتقدیم باء موحده مشتق از صبا
که بمعنی میل از حق بسوی باطل است و چون آن نیز قومی اند از شرکای و الله اعلم
مراد از ابن عباس عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف است
که ابن عم رسول خدا است و استاد المفسرین است در آخر عمر کور شد و بعضی گفته اند
که جبرئیل در شب قدر شهر زد و چشمش را کور کرد و الله اعلم و علما گفته اند که ضعف
الایمان بوده است و در زمان حضرت باقر زنده بوده و نزد شیعه و سنی مقبول الروایه
است و الله العالم بالحوال و مراد از ابن عم عبد الله بن عمر بن الخطاب است و او نیز
از اعادی جبار و للبار است و با امیر المومنین ع بیعت نکرد و با یاری حجاج بن
یوسف ثقفی ملعون بیعت کرد و بعد از پدر بزرگوار را بی تقصیر بکشت
هو النقیب الطاهر الفقیه العالم العلامه العالم البارع الفاضل الحبر الکامل
الزاهد العابد المرابط المجاهد نقیب نقباء آل ابی طالب فی الاقطار و الاجانب
جمال القدوة فخر الائمة عماد الملة رضی الدین رکن الاسلام و المسلمین قبلة العارفین
زین المحدثین ابو القاسم علی بن موسی بن جعفر بن محمد بن محمد الطاوس العلوی
الفاطمی تغمده الله برحمته و غفرانه صاحب تألیفات بیشمار و تصنیفات بسیار
و انچه نوشته است در اعیاد و معجزات و احوالات ائمه ع نوشته است در کتاب
نتوی چیزی ندانسته و انچه از کتب او بنظر احقر رسیده اینست کتاب الاقبال
کتاب فلاح السائل و نجاح المسائل کتاب الاسرار المودعة فی سائر الیل
و النهار کتاب ربیع الربیع فی اعیاد الاسابیع کتاب جمال الاسبوع فی کمال
العمل المشروع کتاب درع الواقیه کتاب الغمام بمهام شهر الصیام کتاب المنتخب

١١٤
D ٢٤١

ة العوذ والرقى كتب الامان من احفظ الامنا كر والاذمان كرام كقطام كرامية
تابعين عبدالله بن كرام الله ومذاهب يختلف دارند ومصنف آنرا در صراط النجاة
بيان مذاهب ايشان فرموده وهم چنين سيد محمد تدكى در كتاب بيان الاديان
وسيد مرتضى رازى در فصول الثلاثة وبيقرة العوام وحقيقة در شهاب الثاقب
ة ابراز المذاهب بتفصيل نوشته وهم چنين در لالى البهية من الملتقطات النفيسة
كه جارى مجرى شكول است پنج جلد است در مجلس كه نقل كرده است كه
لقمان در اول غلام را خريد شخص بعد روزى او را فرستاد به بازار بجهت خريدن
گوشت وگفت كه اشرف اعضاى گوسفند را بخر پس لقمان ببازار رفته زبان
ودل حيوان را خريد وبجهت اقاى خود آورد پس بلقمان گفت كه هر وقت تو
اعضاى حيوان را خريدى براى من بيار لقمان حسب الامر اقا رفته همان اعضا را
خريده آورد اقا از سبب آن پرسيد لقمان گفت كه اينها هر دو عضو هم بهترين
اعضاند وهم بدترين زيرا كه قلب بمنزله سلطان مطاع است در بدن وسائر جوارح
واعضا بمنزله عساكر ورعايا ومطيعين اويند چون او متوجه بسوى صلاح وسداد
ميشود سائر اعضا وجوارح نيز متابعت او مينمايند وچون ميل وتوجه بفساد مينمايد
اينها نيز بفساد ميل ميكنند لان الناس على دين ملوكهم ومعنى در كتاب مصباح از
حضرت رسالت پناه روايت كرده است ان في جسد ابن ادم لمضغة اذا صلحت صلح
بها جميع الجسد واذا فسدت فسد بها جميع الجسد يعنى در جسد فرزند آدم پارچه
گوشتى هرگاه كه بصلاح مى آيد سائر بدن نيز بصلاح مى آيند وهرگاه كه بفساد
مى آيد پس سائر جسد نيز بسبب فساد آن بفساد مى آيند احمد بن حنبل از ثبت
معتقد من علماى امامية است ومقدم بر شيخ مفيد است اول كسى از امامية كه اجتهاد
در آراى را بنياد نهاد او بعوايست كه كتاب او مقبول نباشد وعلماى الدهور وقدوة العصور
تلف شد بعناد از كتاب مختصر احمدى كتابى از او باقى نمانده است وشيخ مفيد نيز
در اوائل بطريقه او سير فرمود چون بنوفيق حضرت خالق الارض والسماء متنبه
شيخ در آمد مزاج را طريقه كرده سالك بالمقتضا الحق گرديد ومنقبتش الاثر غالا جتهاد
والاجتناب از شيخ مفيد است والله العالم ٥

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وآله
وعترته الغر الميامين ما امتد غث من سمين وشمال
من يمين وبعد فهذا ما سألتموه من تحصيل الكلام
في صلوة الجمعة في غيبة الامام ع فانحو اليه مسامعكم
واحتاطوا له بنكم اقول من البين ان العبادة لا تطلب
الا متلقاة من الشارع فلا تصح صلوة الا على هيئة
يعلم تلقيها من الشارع مثل لو كانت الجماعة في الصلوات
وبعضها مشكوكا فيها لم تكن جائزة البتة ونحن في ظهر
يوم الجمعة بين فعلها بهيئة ظهر سائر الايام او هيئة
ركعتي الجمعة متردد ون فلما نظرنا وجدنا الهيئة
الثانية لا يفعلها اتمتنام ولا شيعتهم عند عدم انبساط
اليهم الامام ع بعض الاصحاب من جواز فعلها اذا
لم يكن نفيه كما انهم لم يكونوا يشركونهم عند انبساط
اليهم ع فكما كان فعلها متعينا عليهم وعلى من يحضرهم
عند انبساط اليهم الان باذنوا في تركها كان تركها
متعينا عند عدم انبساط اليهم الان باذنوا في

فعلها فما لم ينقطع بالاذن في فعلها حرم علينا فعلها
وليعلم فان المقتدي في الشرائع ليس الا النبي والامام
ثم من ياذن له فان الامام لا معنى له الا المقتدى في الا
لا يجوز باحد من غير مستند شرعي وفي الافعال ابعد وفي
اعظم شعر في الاقوال واعظم الشرايع وافضلها الصلوة
فلا يجوز الاقتداء فيها بغير الامام ما لم يعلم اذنه فيه كصلوة
كصلوة الجماعة ومن يقتدي للامامة فيها بغير اذنه فهو
غاصب لمنصب من مناصب الامامة ومن اقتدى به
فيها كان كمن اقتدى بائمة الضلالة ثم الاصل في الصلوة
وجوب القراءة على المصلي فلا يجوز تركها الا بدليل كالمأموم
في صلوة الجماعة لا يقال الاصل عدم وجوب القراءة الا
فيما دل عليه الدليل ولا دليل عليه في ظهر يوم الجمعة مع
اجتماع الشرائط المعروفة لانا نقول قوله ص لا صلوة الا بفاتحة
الكتاب ضرر مجمع عليه عند الخاصة والعامة والمفهوم
منه اشتراط قرائتها من المصلي الا من عذر فالاصل عدم
الاكتفاء فيها بفاتحة الكتاب من غير المصلي مع ان الشيخ
ان التسمية بالصلوة لاشتمالها على الدعاء في الفاتحة

فاستبان انه لا يجوز التصدي للامامة في صلوة الجماعة
ولا الاقتداء بها ممن تصدى لها والتعويل في القراءة
على قراءة عمر الاعن اذن من الشارع ودليل عليه قاطع
ولم يبلغنا في صلوة الجمعة اذن صريح ولا دلالة على
فعلها دليل واضح من نص واجماع وقد تأكد الامتناع
منها بما تواتر الاجماع عليه من اشتراط الاذن في خصوصها
والاجماع المنقول متواترا حجة بلا شبهة ولينضاف الى كل
من نص من الاصحاب على فعلها في الغيبة ومن لم ينص
منهم صرحوا بالاشتراط بالاذن في زمن الظهور من غير
تردد ولا نقل خلاف ويؤكده قول علي في خبر حماد
ابن عيسى اذا قدم الخليفة مصرا من الامصار جمع بالناس
ليس ذلك لاحد غيره ممن حكاه الشيخ والفاضلان
والشهيدان وابنا زهرة وادريس والشيخ علي وابنه
وتلامذته ونعم ما قال ابنه في شرح الارشاد ولا
خلاف بين علمائنا في اشتراط وجوبها بالامام او
نائبه عموما او في صلوة الجمعة وقد نقل اذنه اطلاقه
فقهائنا ويدل عليه عمل الامامية في جميع الاعصار وربما

توهم بعض اهل هذا الزمان من الاصحاب من ذهب
الى وجوب الجمعة عينا مع غيبة الامام وكذا الى عدم
اشتراطها بنائب الغيبة عند عدم ظهوره مستندا
في نقل ذلك الى عبارات مطلقة وهو خطاء فاحش
لتكرر نقل الاجماع على انتفائه والاطلاق في مثل ذلك
للاعتماد على ما عرف في المذهب واشتهر حتى صار بمنزلة
النص في كل عبارة مما بعد مستدركا انتهى فنحن نعبد الله
ونطيعه بترك صلوة الجمعة معتقدين عظيم خطرها الى
ان يظهر لنا اذن صريح في الاقتداء بغير الامام ولا محال
لتوهم وجود الاذن لانعقاد الاجماع على الاذن
في الجماعة وما صلوة الجمعة الا صلوة جماعة لان الاذن
في الجماعة انما ثبت في غير صلوة الجمعة والاجماع انما
انعقد عليه في غيرها فهي باقية على اصل الحرمة ولو لم
يكن فرق بينها وبين غيرها لما فاز فقيه غيرها بتركها
دون غيرها ومع ما عرفت لا معنى للاحتياط بفعلها
وحدها ومع الظهر وما يتوهم من فهم الاذن فيها
من الاذن للفقيه في الحكم بين الناس بطريق الاولى

ظاهر الفساد لان ورود المنع على الاولوية ظاهر
بر اذ لو لم يؤذن في الحكم لتعطلت الاحكام وفسد
النظام وهلك الحرث والنسل وظهر الفساد في
البر والبحر بخلاف ما اذا تركت صلوة الجمعة ولو رضينا
وجود اخبار كثيرة مستفيضة صريحة في الاذن لم
يكن لنا الاقدام على الاقتداء وترك القراءة الى الصلوة
الا بها مام متواتر بالاخبار لو ينضم اليها الاجماع كما
انه لا يجوز لنا الاقتداء لامام احد من الناس الا
بدليل قاطع وليس الاحتياط بفعل صلوة الجمعة
مع وجود اخبار كذلك الا كالاحتياط في الاقتداء
بمن يدعي امامة الزمان من غير حجة قاطعة قولهم عليهم
جرا حد كذلك فضلا عن التواتر والاستفاضة ثم
لا يكفي اذن امام لو عيسر امام اخر ولا اذن البعض
من دعيسر الباقين منهم وانما يفيد اذن كل امام
لاهل زمانه ولم اذن لهم خاصة فانه حقه انما
يتصرف فيه من اذن له فيه لا غير وانما يهب حقه لاحق
غيره من الائمة نعم ان نص احد منهم على عموم الاذن للاز

دل على انه ليس من حقهم وكان حجرا لكل من تصرف فيه
ثم ان الذين يتوهمون ان فعلها عمل بظواهر الاخبار
وتركها طرح لها فقد اساؤا في ظنهم فانهم متفقون معنا
في شرائطها في زمن ظهور الائمة عليهم السلام باذنهم صريحا
لخصوص امام في خصوص صلوة الجمعة ولم يخالفنا
احد منهم وانما خالفونا في زمن الغيبة فلم يشترطوا
فيه الاذن او اشترطوه وفهموه من الاذن في الحكم
فكما ان تخصيص الاخبار باضماع الشرائط الى عصر
الاذن فهم ليس يختصونها بذلك وليس لهم ان
يقولوا ان التخصيص على قولهم اقل فانهم انما يشترطون
الاذن في زمن الظهور اذ لا فرق بينهم وبيننا في
التقييد باضماع الشرائط مطلقا وهو يكفينا كما
يكفيهم وان اختلفنا في الشرائط نعم لو وجد خبر
مصرح بالشرائط الا الاذن تمت مقالتهم وكان لهم
ان يقولوا انا بنينا على العمومات الا فيما علمنا اشتراط
الاذن فيه وهو من الظهور لكن ليس هنا خبر كذلك
ثم ليت شعري ما الذي خص من الغيبة بالجواز

من غير اذن مع انه اذا علم الاشتراط بالاذن في زمن
وجب علينا التزام ذلك واستصحابه الى ان يظهر
الخلاف ولم يظهر هنا وما يتوهم من ان الاخبار
العامة اذن في ذلك فهو وهم فاسد لوجوه منها
انك قد عرفت انه لا بد من تقييدها باجماع
الشرائط فلعل الاذن منها وضمنا انها لو كفت
في الاذن لكفت فيه في كل زمان فلم يشترط معها
الاذن في زمن الظهور وليس لحصول الاذن
بتلك الاخبار ولم يقل به احد ولو قيل به لزال
الامر الى عدم الافتراق بين زمني الظهور والغيبة
في عدم اشتراط الاذن ورجوع معنى الاخبار
الى انه موسع لكل احد ان يصليها في كل زمان
من غير اذن صريح فلا معنى لاتفاقهم على اشتراط
الاذن الصريح في زمن الظهور ومنها ان مثل
هذا لا يكفينا في الاجتزاء على منصب الامام والاقتداء
بمن يدعيه بنفسه بل لا بد من الاذن الصريح

في ذلك

في ذلك في ايانه معنى الاخبار الواردة
في هذا المقام لتبين حال دلالتها اما قول الباقر ع
في خبر ابي بصير و محمد بن مسلم ان الله عز و جل فرض
في كل سبعة ايام خمسا و ثلثين صلوة منها صلوة
واجبة على كل مسلم ان يشهدها الا خمسة المريض
والمملوك والمسافر والمرأة والصبي فمن الواضح
المتبين انه لا يفيد الا وجوب حضورها اذا تم
وهو غير المتنازع فان الكلام في العقد ووجوبه
وليس استثناء المريض والباقين يدل على ان المراد
لكل مسلم انما هو التعميم بالنسبة الى افراد المسلمين
لا الاوقات والاوضاع فلا يفيد عموم الوجوب
لزمني الظهور والغيبة والاذن وعدمه وكذا
قول الصادق ع في خبر محمد بن مسلم يجب الجمعة
على من كان منها على فرسخين صريح في ايجاب حضورها
اذا انعقدت وزيد في الخبر عن الباقر ع ومعنى
ذلك اذا كان الامام عادلا وظاهر ذلك انه

او به بالامام امام الاصل و بالعادل خلاف الجائر
فانه المعروف و اما ذو العدالة و التقوى فالمعروف
فيه العدالة و الامين و الثقة و نحو ذلك و اما
قوله الباقر ع في خبر زرارة فرض الله عز و جل
على الناس من الجمعة الى الجمعة خمسا و ثلثين صلوة
منها صلوة واحدة فرضها الله عز و جل في جماعة
و هي الجمعة و وضعها عن تسعة عن الصغير و الكبير
و المجنون و المسافر و العبد و المرأة و المريض و الاعمى
و من كان على فرسخين فانما يدل على فرضها في
جماعة في الجملة و هو مما لا نزاع فيه و اما عموم
الوجوب للاوقات و الاشخاص مما لا دلالة له عليه
اصلا بل من المحتمل الظن الاحتمال ان يكون المعنى
فرضها في جماعة مخصوصين يجب على الناس الاجتماع
اليهم فلعلهم الامام او من يأذن له مع من اجتمع
له فانعقدت بهم الصلوة و ربما ايده ذكر من
كان على فرسخين في الاستثناء و اما خبر زرارة
سأل الباقر ع على من يجب الجمعة فقال تجب على

سبعة نفر من المسلمين و لا جمعة لاقل من خمسة
من المسلمين احدهم الامام فاذا اجتمع سبعة
و لم يخافوا امامهم بعضهم و خطبهم فحوا بذلك علم و سلم
يشعر بان السؤال عن عدد من يجب عليهم و لا
دلالة له على العموم ثم قال ع احدهم الامام فلعله
لا يصلح للامامة الا الامام او المنصوب من قبله
ثم اطلاق قوله اذا اجتمع سبعة و لم يخافوا امامهم
بعضهم محمول على التقييد الذي فيما تقدم اي اذا
اجتمع سبعة احدهم الامام و اما قوله ع في خبر
ابي بصير و محمد بن مسلم من ترك الجمعة ثلث جمع
متواليات طبع الله على قلبه فليس الاطلاق
محمولا بالاتفاق على ما اذا اجتمعت الشرائط
و تركها من غير علة كما نص عليه في المحاسن و عقاب
الاعمال فعنه ع فيهما في خبر ابي بصير و محمد بن مسلم
ايضا انه قال من ترك الجمعة ثلثا متواليات من غير علة
طبع الله على قلبه و اية علة اقوى مما ذكرناه و

في عقاب الاعمال والامالي للصدوق عن زرارة
عنه ع صلوة الجمعة فريضة والاجتماع اليها فريضة
قال فان ترك رجل من غير علة ثلث جمع فقد ترك
ثلث فرائض ولا تدع ثلث فرائض من
غير علة الا منافق واما قوله ع لعبد الملك بتلك
ولم يصل فريضة فرضها الله قال قلت كيف
اصنع قال صلوها جماعة يعني الجمعة فهو اذن
لها في صلوتها ولا افهم منه الا انه ع قال له ذلك
مع جلالة قدره لم يمت ولم يصل فريضة فرضها
الله في الجملة اي لم يحتمل فضل مثلها فقال كيف
اصنع قال صلوها جماعة فاذن له في فعلها
جماعة او مع من علم اذنه ع له في فعلها وقوله ع
في خبر زرارة فرض الله الجمعة ووضعها عن تسعة
عن الصغير والكبير والمجنون والمسافر والعبد والمرأة
والمريض والاعمى ومن كان على فرسخين انما
يسقط عنه حضور ما انعقد منها واما في

الفقيه

الفقيه من قول امير المؤمنين ص الجمعة واجبة على
كل مؤمن الا على الصبي والمريض والمجنون والشيخ الكبير والاعمى
والمسافر والمرأة والعبد والمملوك فمن كان على رأس
فرسخين فما فوق ذلك فالمراد ببيان احوال الاشخاص المسقطة
لها عنهم والمتحتم باعتبارها لا باعتبار الاوقات
وتحقق شرائط انعقادها وعدمه بل الظاهر انها واجبة
في زمنه ص واما قول الصادق ع في خبر منصور يجمع
القوم يوم الجمعة اذا كانوا خمسة فلا جمعة لهم والجمعة
واجبة على كل احد لا يعذر الناس فيها الا خمسة المرأة
والمملوك والمسافر والمريض والصبي فمعلوم ان المراد
بالجملة الاولى بيان العدد الذي يحصل به الجمعة من
غير تعرض لسائر شروطها وتتميم للاحوال والاربعة
والاربعين على الوجوب فكانه قال انما تتحقق الجمعة
بخمسة بل يجوز ان يزداد انها واجبة على كل احد من القوم
المعهود نيز فلعل فيهم من نصب في قبله ص لفعلها
واما قوله ص لسماعة وقد سأله عن الصلوة يوم الجمعة
اما الامام فركعتان واما من يصلي وحده فهي اربع ركعات بمنزلة
جوف الظهر فلا بد الا كونها ركعتين مع الامام

وكلا منا في الامام وكذا قول احدهما لمحمد بن مسلم يصلون
اربعا اذا لم يكن لهم من يخطب فان الكلام فيمن يخطب
ثم لنا اكثر هذه الاخبار لم تتعرض للعدد الذي لا تتم
الجمعة الا به فلا بد من تقييدها باجماع الشرايط و
مع ذلك لا يكون في الدلالة على العموم في شيء
وقد يتوهم انه يدل على الوجوب وجوب التاسر بالنسبة
مالم يدل على خلافه دليل والجواب انه لا يمكن هنا التاسي
فان الجماعة شرط في صلوة الجمعة ولم يكن ثم من يصليها
الا الامام فلو وجب التاسي به فيها وجب على كل احد ان
يصليها اماما ثم صلاتها اماموما فهو خارج عن التاسي
ولو قيل انه يجب التاسي فيما امكن فيه التاسي وهذا
يمكن في اصل الصلوة فيجب فيها ولم يمكن في الامامة
فلا يلزم من سقوطه في الامامة سقوطه في اصل
الصلوة نعم يمكن ان يقال وجوب التاسي في القراءة
بانه ثم كان يقرأ فكما يقول انه يجب التاسي
في اصل الصلوة دون الامامة قلنا يجب التاسي
في القراءة دون استقبال القبلة على انا نمنع انه

الدليل منا على الاستثناء من وجوب التاسي بالامام فيه
من الاجماع على الاشتراط بالامام والاذن فيه دليل عليه قاطع

فهذا ما سقيناه من كؤس ... بلا دبراح حق من شراب
ظهور من مقام الجهل صافي ... نجلي للضياء عن الضباب
نمر على الافاضل بالرشاد ... وننفض عنهم ترب اوتياب
نكفكف عنهم جند الضلال ... ونهديهم لعمري في الشباب
وقد كان الفراغ ليوم سبت ... وقد ركب المضعف على الذهاب
والف بعد سبع مئين ... وسبعون تصدق في الحساب
فسر المحامد على وجوه ... وما بان الشراب من السراب
وقد رقم السطور كما تراه ... وقد فضحت مؤلف الكذاب
محمد البهاء كفاه مخزاه ... بان يدعي ولي ابي تراب
عفى عنه الاله كما هداه ... لارشاد ونجر من عذاب

تمت الرسالة في نقر الجمعة للفاضل العلامة بهاء الدين
محمد المعروف بالفاضل الهندي رحمه
وحرره ذلك العبد المسكين محمد
ابن زين العابدين الموسوي
عفي عنهما في ٢ رجب
المرجب سنة ١٢٨٦
والحمد لله

۵۴۴۲

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرست الكتب التي صنفها الشيخ الفقيه ابو الفتح محمد بن عثمان بن
علي الكراجكي رضي الله عنه وارضاه الحمد لله وصلواته
على سيدنا محمد ورسوله وعلى آله الطاهرين وسلامه كتاب
الصلوة وهو روضة العابدين وزينة الزاهدين ثلثة اجزاء
فالجزء الاول في ذكر الفرائض والثاني في ذكر السنن والثالث
في ذكر التطوع الذي ليس بمسنون وما ورد في الجميع من علم
وعمل تشتمل على ثلثمائة ورقة عمله لولده الرسالة الناصرية
في عمل ليلة الجمعة ويومها عملها للاجل ناصر الدولة رضي الله عنه
بدمشق جزء واحد اخمسون ورقة يشتمل على ذكر المفروض
والمسنون والمستحب كتاب التلقين للاولاد المؤمنين
صنفه بطرابلس جزء لطيف كراستان كتاب التهذيب
متصل بالتلقين صنفه بطرابلس يشتمل على ذكر العبادات
الشرعية بتقسيم يقرب فهمه ويسهل حفظه كثير الفوائد
جزء واحد سبعون ورقة كتاب في المواريث وهو معونة
الفارض على استخراج سهام الفرائض فيه ذكر ما يستحقه طبقات

الورثة

الورات والسبيل الى استخراج سهامهم من غير انكسار كتاب مفيد
صنفه بطرابلس لبعض الاخوان جزء واحد مشتمل على ورقة
كتاب المنهاج الى معرفة مناسك الحاج وهو منسك كامل
يشتمل على فقه وعمل وزيارات جزء واحد يزيد على مائة ورقة
صنفه للامير عارم الدولة وهداية يحج به كتاب المقنع للحاج
والزائر مسألة القائد ابو البقاء فوزين بن مرداس جزء لطيف
المنسك العصفري امره بعمله الامير صارم الدولة وعضدها ذو
الفخرين بطبريه قدمه ذاع في الارض فخره منسك لطيف
في مناسك النسوان امره بعمله صارم الدولة رسول الله مدينة
كتاب نهج البيان في مناسك النسوان امره بعمله الشيخ الجليل
ابو الكنائس احمد بن محمد بن عمار رفع الله درجته فصنفه بطرابلس
وهو خمسون ورقة كتاب الاستطراف فيما ورد من الفقه
في الانصاف وهو معنى غريب لم يسبق الى مثله يتضمن ما اختص
بذكر النصف في الفقه صنفه للقاضي ابي الفتح عبد الحاكم مختصر
كتاب الدعائم للقاضي النعمان عمله وهو من جملة فقهاء الخمسة
كتاب الاختيار من الاخبار وهو اختصار كتاب الاخبار للقاضي
النعمان بحري مجرى اختصار الدعائم كتاب رفع الجاهل وتنبيه

الغافل وهو نقض كلام ابي المحاسن المعري الذي طعن به على الشريف
المرتضى في المسح على الرجلين بطرابلس كتاب البستان في
الفقه وهو مغرب لم يطرق وسبيل لم يسلك قسم فيه ابوابا من
الفقه وفرع كل فن منها حتى حصل كل باب شجرة كاملة تكون
نيفا وثلثين شجرة صنفه للقاضي الجليل ابي طالب عبد الله بن محمد
ابنه عمر ادام الله سلطانه وكبت مبانيه واعدائه كتاب الكافي
في الاستدلال على صحة القول برؤية الهلال عمله بمصر نحو من مائة
ورقة ومن الكتب الكلامية نقض رسالة مرزبان بن عبد الله الورد
في الجزء اربعون ورقة كتاب غاية الانصاف في مسائل الخلاف
يتضمن النقض على ابي الصلاح الحلبي في مسائل خالف بينه و
بين المرتضى نصرة فيها راي المرتضى ونصره والدليل كما ذكره ابي المستفيد
رضي الله عنهم كتاب حجة العالم في بيئة العالم هذا الكتاب يتضمن
الدلالة على انه مثل السموات في الارض كشكل الكرة وابطال
مقال من خالف في ذلك جزء لطيف كتاب ذكر الاسباب المعادة
عن معرفة الصواب جزء لطيف رسالة نقضها بدامغة النصارى
وهو نقض كلام ابي الهيثم النصراني فيما دام تثليثه من الثالوث
والاتحاد جزء واحد كتاب الغاية في الاصول نحو من القول

في حدوث العالم واثبات محدثه كتاب رياضة العقول
في مقدمات الاصول جزء لطيف لم يتم كتاب المرشد المنتخب
من غرر الفوائد يتضمن تفسيرات من القرآن ما تاورقة جواب
رسالة الاخوان يتضمن الرد على الاشعرية وافساد اقوالهم
وطعنهم على الشيعة مستور ورقة ومن الكتب في الامامة
عين البصيرة في حج يوم الغدير هذا الكتاب مفيد يختص باثبات
امامة امير المؤمنين صلوات الله عليه من النص عليه في يوم الغدير
جزء واحد يا تاورقة بلغ الغاية في حصل في الامامة كتاب
للشيعة عمله في هذه المسالة عمله بطرابلس للشيخ الجليل ابي
الكنائب عماد طال الله بقائه كتاب التحفة في الامامة من
اغلاط العامة هذا الكتاب جمع فيه بين اقوالهم المتناقضة
الشاهدة بمذاهبهم الفاسدة نحو من المائة ورقة كتاب الاستيفا
في النص على الائمة الاطهار هذا الكتاب يتضمن ما ورد من طريق
الخاصة والعامة من النص على اعداد الائمة صلوات الله عليهم
جزء لطيف المسئلة الغيرانية في تزويج النبي عائشة
وحفصة جزء لطيف المسئلة الثنائية في فضل امير المؤمنين
صلوات الله عليه على جميع البرية سوى سيدنا رسول الله صلعم وعلى
الم كتاب مختصر التنزيه بتصنيف المرتضى رحمه منه ذكره

بخزم

الانبياء وبقي ذكر الائمة ع كتاب الانتقام من عذر امير المؤمنين
عليه السلم وهو النقض على ابن شاذان الاشعري فيما اورده في
ايته الغار لم يسبق الى مثله كتاب الفاضح في ذكر معاصي
المتغلبين على مقام امير المؤمنين ع لم يتم ومن الكتب النجومية
وما يتعلق بها كتاب منازل النفوس في تكميل الانس كتاب
نظم الدرر في سير الكواكب في الصور وهو كتاب لم يسبق
الى مثله يتضمن ذكر اسماء الكواكب الساه على ما نطقت بها
العرب واهل الرصد كتاب ايضاح السبيل الاعلم اوقات
الليل بهذا كتاب يتضمن ذكر المنازل الثمانية والعشرين وكواكبها
ومواقع بعضها من بعض وصورها والارشاد الى معرفتها والاستدلال
على اوقات الليل بها وهو كثير المنفعة جزء واحد ما تناورقة
كتاب في الحساب الهندي وابوابه وعمل الجدور والمكعبات
المفتوحة والصم ومن الكتب المختلفة العيون في الآداب
كتاب معدن الجواهر ورياضة الخواطر يتضمن من الآداب
والحكم مما روي عن رسول الله ص كتاب رياض الحكم وهو
كتاب عارض به ابن المقفع كتاب موعظة العقل للنفس
عملها النفيس نخب الكراسين كتاب التعريف بوجوب حق
حق الوالدين عليها للولد كراسة واحدة كتاب ادب الكتاب

الاخوان بوجوب حقوق الايمان انفذها الى الشيخ الاجل
ابي الفرج البابلي كراسة فضيحة الاخوان انفذها الى الشيخ
ابي اليقظان ادام الله تاييده كتاب التحفة في الخواتيم
جزء لطيف الرسالة العلوية في فضل امير المؤمنين ع على
سائر البرية سوى سيد بني رسول الله ص عليها الشريف ابي طالب
جزء لطيف كتاب الجليس يهذا كتاب لم يسبق الى مثله
كالروضة المنثورة ضمنه من سير الملوك واداب هم وتحف
الحكام وطرفهم ومن ملح الاشعار والاداب ما يستغرب به عن
المجموعات وغيرها لم يصنف مثله الجملة تكون خمسة اجزاء خمسمائة
ورقة كتاب انتفاع الموسنين بما في ايدي السلاطين حدا
على جملة الاخوان حرسهم الله بصيداء كتاب الانيس يكون نحو
من الف ورقة جعله مبوبا في كل فن لم يسبق الى مثله بات ورقة
ولم يبلغ غرضه في تصنيفه ومن الانساب مختصر كتاب
ابن جذاع الشريف نحو ذكر المعقبين من ولد الحسن والحسين
ولم يسبق الى مثله كتاب الزاهر في اداب الملوك للامير صمام
الدولة ذي الفضيلتين ادام الله علوه لم يسبق الى مثله
بالجملة لطيف كتاب كثير الفوائد خمسة اجزاء عمله لابنه عمه

يتضمن اصول الأدلة والكلام في فنون مختلفة ونفايس
اباب كثيرة ومختصرات عملها عدة واختار لكم سمعها مودعة
من الآداب نظما ونثرا ولكنا مستحسنة تسليته للأرشاد
عملها للأمير ناصر الدولة رضي الله عنه جزء لطيف كتاب التأديب
علم لولده جزء لطيف المجالس في مقدمات صناعة الكلام
امر بعملها الامير صارم الدولة ذي الفضيلتين رحمه الله عمره
لما اثر الاطلاع في هذا العلم جزء منها ثمانية مجالس وبالتمام
لم يسبق الى مثل ترتيبه كتاب الاقتناع عند تعذر الاجماع
في مقدمات الكلام لم يتم كتاب الكفاية في الهداية في مقدمات
اصول الكلام لم يتم كتاب الاصول في مذهب الرسول
يتضمن الاخبار بالمذهب من غير ادلة عملها للاخوان بصور
عشرة وثلثمائة جزء لطيف مختصر البيان عن ادلة الامامة
رمضان يتضمن نصرة القول بالعدد في معرفة اوائل الشهور
وهو الكتاب المنقوض عليه بالرملة لقاضي القضاة جزء
لطيف جواب رسالة الحازمية في ابطال العدد و
تثبيت الرؤية ونصر الرد على ابي الحسن بن بلال حازم المصري
تلميذ شيخنا رحمة الله عليه عقيب انتقالي عن العدد اربعون
ورقة الرسالة العامرية في الجواب عن مسئلة سالت

عنها

عنها الغلاة امر بعملها الامير صمام الدولة وانفذها الى
العامري القاضي جزء لطيف عملت بالقاهرة مختصر القول
في معرفة النيرين بالكناية وسائر اللغات عمل بالقاهرة لابي
اليقظان كراسة مختصر طبقات الوراق عمل للمبتدين
بطرابلس لطيف الجدول المدهشي سال في عمله مسائل الرسالة
الصوفية مسائل في جبر مظلوم ومراد سال في عملها بعض الاخوان
كتاب الايضاح عن احكام النكاح امر بعمله الامير ذخر الدولة
بصيداء في سنة احد واربعين واربعمائة يخرج في جزء واحد
فيه الخلاف بين الامامية والاسماعيلية رسالة التنبيه على اغلاط
ابي الحسن البصري في فصل ذكره في الامامة لطيف الكتاب
الباهر في الاخبار لم يتم بفضيحة الشيعة لم يتم مسئلة العدل
في المحاكمة الى العقل لم يتم كتاب بداية المسترشد لم يتم و
يشتمل كنز الفوائد على مختصر عدة منها الذخر للعاقل في
صحيح الاعتقاد منها الاعلام بحقيقة اسلام امير المؤمنين
منها في وجوب الامامة التذكرة باصول الفقه منها البرهان
على طول عمر القائم صلوات الله وسلامه عليه رسالة في شرح
الرجلين في الوضوء ثم الى التنبيه على حقيقة البلاغة منها

١٢٧

٤٤٤٥

الايضاح بين طريق الزيدية والامامية ومجلس الكر والفر
منها الكلام في احكام الخلود والملل منها الرد على الغلاة
منها الكلام في الرد على المنجمين منها تفصيل
الانبياء على الملائكة تمت

٥

بنویسد در کاسه چینی بگلاب و زعفران و بیار بخورد شفا یابد

بسم الله الرحمن الرحیم

وحبب الیک الغائبة وجعل مرضک تکفیر الذنوبک
وتطهیر العروقک وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنین وما هو الا ذکر للعالمین ه ۱۱۱۱ م ۱۱۱۱ ه واسم اعظم

بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایاک
نعبد وایاک نستعین اهدنا الصراط المستقیم
صراط الذین انعمت علیهم غیر المغضوب علیهم ولا الضالین
عن علی ع من قرأ هذه الآیات کل یوم امن من السحر والوسوسة وشر
ان السحرة علم شیعته لدفع شر معویه علیه اللعنة والهاویة
اعوذ بالله من الشیطان الرجیم بسم الله الرحمن الرحیم
ان ربکم الله الذی خلق السموات والارض بقوله از حمت الله
قریب من المحسنین ه

ادراد هفته در بعضی روایات نوزده که هر روز صد بار بخواند
تا عجائب ببیند روز شنبه صد بار لا اله الا انت سبحانک
انی کنت من الظالمین روز یکشنبه صد بار بخواند لا اله
الا الله الملک الحق المبین روز دوشنبه صد بار بخواند
لا اله الا الله عزیز جلیل یا عزیز یا جلیل روز سه شنبه

صد بار بخواند اللهم صل علی محمد وال محمد وسلم تسلیما
روز چهارشنبه صد بار بخواند لا اله الا الله خالصا مخلصا
روز پنجشنبه صد بار بخواند لا اله الا الله خالق کل شئ
وهو علی کل شئ قدیر روز جمعه صد بار بخواند سبحان الله
والحمد لله ولا اله الا الله والله اکبر ولا حول ولا قوة الا بالله
العلی العظیم هر که مداومت نماید از اذکار و عاملان شود

هر که این دعا را در عمامه خود نگاه دارد در نزد جمیع بزرگان
عزیز گردد بسم الله الرحمن الرحیم بامر وضع
نیر المذله علی رقاب الملوک فهم من سطوته خائفون ویا من
یخشی العظام الدارسات وهی رمیم روایت است از حضرت
امیر المومنین ع که دیوی است که او را عدیله میگویند در حال
نزع بنی آدم حاضر میشود و مردم را وسوسه میکند تا
شاید که ایمان ایشان را غارت کند و انکس که ایمان از دنیا برود
رهوپس هر مومن و مومنه که این دعا را صبح و شام بخواند و یا
بر کفن خود بنویسد خدای تعالی ایمان او را از غارت ابلیس نگاه
دارد و با ایمان از دنیا برود و برکت این دعا شریف

و دعای عدیله بعد از نماز صبح و نماز ظهر
هر که در وقت صبح بعد از صلوة این دعا بخواند ایمان او
از شر دیو رجیم در حفظ ملک منان باشد بلا شک و دعای

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اخصنا بالسعادة واحلنا
وحققنا بالزيادة اعمالنا واقرن بالعافية غدونا واصالنا
بحق جودك وفضلك يا خير الراحمين

از جهت حلاوت حرز شداد باید خواند مروی است از حضرت رسول صلعم
و مجرب ست انشاء الله تعالى يا سامع كل صوت ويا سابق كل
فوت ويا محيي العظام وهي رميم بعد الموت بخلقك
الأبدي ودوامك السرمدي وصيونك التي لا تموت
صل على محمد وال محمد واغنني وفرج عني ما انا فيه
بجهة توسعة رزق بعد از هر نماز فريضه بخواند

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم يا رازق المقل
ويا راحم المساكين ويا اقوى القوة المتين ويا غياث المستغيثين
ويا خير الناصرين اياك نعبد واياك نستعين اللهم ان كان
رزقي في السماء فانزله وان كان في الارض فاخرجه وان كان
بعيدا فقربه وان كان قريبا فيسره وان كان عسيرا فثمره وان
كان قليلا فكثره وان كثيرا فبارك لي فيه برحمتك وفضلك
وكرمك يا ارحم الراحمين ربنا انزل علينا مائدة من السماء تكون
لنا عيدا لاولنا واخرنا وآية منك وارزقنا وانت خير الرازقين
در بعضي از كتب ديده كه بكسي هر روز و هر شب بيست بار
لا اله الا الله والله اكبر سبحان الله والحمد لله كثيرا اللهم اني اسالك

من فضلك

من فضلك ورحمتك فانه لا يملكهما احد غيرك بدرستكه اين
زياده ميكرداند روزي را وابكرداند متاع را نافع الكفع
اگر كسي متاعي داشته باشد و نخرند اين اورا در ميان متاع نهند
البته بمدعي بفروشد واذا سالك عبادي عني فاني قريب
اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي
لعلهم يرشدون در سحرگاه دست بر الوده مرتبه
بگويد و بر روي مالد عزيز ميكردد و جهان مشغول از خلق بي نياز ميكردد
و درويش از دور شود الباسط الذي يبسط الرزق
لمن يشاء هر كه صد نوبت اين ايه را بخواند با وضو و بخوابرود
هم كه بخاطر او برد او ظاهر ميشود الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
از خواجه بصير نقل كنند كه هر كس بجهت مطلب مشروع
صد مرتبه بخواند بيشك برآيد ويا قاهر العدو ويا والي
الولي يا مظهر العجائب يا من يقضي على من دعاه
بخواند از خوف ايمن كردد انشاء الله نعم بسم الله الرحمن الرحيم
كهيعص حم عسق ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم
قيل كان الزمخشري في جوف الكعبة مشغولا بتاليف الكشاف
فجاء عمر النسفي وقرع باب الكعبة فقال الزمخشري من على الباب
قال النسفي انا عمر فقال الزمخشري انصرف فقال النسفي
عمر لا ينصرف فقال الزمخشري اذا انكر

لعنه شيخ بهاء الدين محمد عاملي رحمة الله عليه اللهم العن
منازل الدين واخافره وسعى المكثر و التلاقة باني الكفر
والفسق والجلافة المردود قبيح القيافة ابا بكر بن ابي قحافة
والعن الرجس النجس الكذاب اخا الختان زوج الكلابة
احنس المنافقين المرتاب منجس المنبر والمحراب مخرب
الدين ومحرف الكتاب الذي لا يليق له الا اللعنة والعذاب
عمر بن الخطاب عليه السخط والعقاب اللهم العن اخا الشيطان
ويحيى الزوبعة والبهتان باعث الظلم والعدوان ابا باني الفسق
والعصيان محرف التنزيل والفرقان مبدل احكام القرآن
غاصب حق اهل بيت نبيك بالجور والطغيان الذي ليس
في قلبه مثقال ذرة من الايمان عثمان بن عفان عليه اللعنة
والغضبان اللهم العن عائشة وطلحة وحفصة وزبيرا
وعبد الرحمن بن سعد وسعيدا ومعاوية ويزيد وعمرو بن عاص
وابا سفيان وابا موسى الاشعري وابا عبيدة وانس بن مالك
وعبيد الله بن زياد ومحمد بن زياد ومحمد بن اشعث
وسنان بن انس وشمرا وعبد الرحمن وحولي بن يزيد الاصبحي
وحصين بن نمير الكندي وصفوان بن حنظلة وابن الزبير
وخالد بن عبيد والجبيرين اوس وعمر بن سعد وخالد بن
وليد وحجاجا وهشاما وسليمان اللهم العن بني امية قاطبة

وظلمة

١٣٠

وظلمة آل عباس اجمعين خصوصا منصورا لدوانيقي وهرون
والمامون والمتوكل والمعتضد والمعتمد واهل البدع و
الظلم والعصيان والعن ابن ادريس الشافعي ومالك
ابن انس وادريس واحمد بن حنبل وسفيان الثوري وابا
حنيفة بن نعمان والائمة من الى يديته والمعتمدين من مذهبهم
اللهم العن اتباعهم واشياعهم والمائلين اليهم والقائلين
بمذهبهم والذين يصدقون بحقيقتهم ويعملون بقولهم
والعن كل من نصب العداوة لال محمد من الجن والانس
من الاولين والآخرين لعنا مخلدا موبدا سرمدا دائما
لا انقطاع لابده ولا منتهى لامده ولا ينقرض الى آخر الزمان
اللهم العنهم جميعا فانهم حزب الشيطان

سوى عمر بن عبد العزيز رحمه الله

نوع آخر من اللعنة وفي قراءتها ثواب جزيل اللهم اني اشهدك
واشهد انبياءك واولياءك واوصياءك وسمواتك
وارضك ومن فيهن ومن فوقهن ومن تحتهن اني ولي لمن والى
محمدا وال محمد وعدو لمن عادى محمدا وال محمد وخاذل من خذل
محمدا وال محمد وناصر لمن نصر محمدا وال محمد ولا عن من ظلم محمدا
وال محمد خصوصا ابا بكر وعمر وعثمان وطلحة وزبيرا خصوصا
آل يزيد وال مروان واشياعهم واتباعهم اني مجدد لعنة
عليهم في كل وقت وفي كل حين

زیارت نامه جامعه شیخ بهاء الدین محمد علیه الرحمة از دور و نزدیک

جمیع حضرات معصومین علیهم السلام زیارت میتوان کرد بعد از تعیین

السلم علیکم

سلام الله علیکم اهل بیت العصمة و مفاتیح الرحمة و
الأوصیاء بالحق و الهادین للخلق سلام الله علیکم معالم
دین الله و معادن حکم الله و مطاهر لطف الله و مخازن علم
الله و مهابط وحی الله و حملة کتاب الله و خلفاء رسول الله سلام
الله علیکم اعلام الهدایة و اقطاب الولایة و انوار الملکوت
و اسرار اللاهوت و ینابیع العلوم غرر الحی القیوم سلام الله
علیکم مصابیح الظلام و سادات الانام و قادة دار السلم
و ائمة کل الأنام و رحمة الله و برکاته ۵

قد سمع من الشیخ بهاء الدین العاملی لمن شرع بهذا الدعاء علی عضو
کان مرفوعا عنه المرض و الخوف و الالم و کان محفوظا من شر الانس و الجن

بسم الله الرحمن یا من هو یا من لیس الا هو
صل علی محمد و آل محمد و اجعل لحاملی کتابی هذا من کل تم
و غم و الم و خوف و مرض فرجا و مخرجا بمحمد و علی و فاطمة و
الحسن الحسین علی محمد جعفر موسی علی محمد علی الحسن
م ح م د سلام الله علیهم اجمعین ۵

منقول عن مولانا امیر المؤمنین ع اللهم انت عالم بسرائرنا فاصلحها
و انت عالم بحوائجنا فاقضها و انت عالم بامراضنا فاشفها
و انت عالم بذنوبنا فاغفرها و انت عالم باعدائنا فاهلکهم و انت
عالم بمهماتنا فاکفها یا کافی المهمات یا قاضی الحاجات ۵

۱۳۱

الدعاء بعد الفراغ من قراءة بعض القرآن

اللهم انی قد قرأت ما قضیته من کتابک الذی انزلته علی نبیک الصادق
صلی الله علیه و آله فلک الحمد ربنا اللهم اجعلنی ممن تحل حلاله و تحریم
حرامه و یؤمن بمحکمه و متشابهه و اجعلنا فی قبرنا و انا فی حشرنا
و اجعلنی ممن ترقیه بکل آیة قرأها درجة فی اعلی علیین التی ارتضاها العالمین
و عند ختم القرآن عن امیر المؤمنین اللهم انی اسألک احسان المخبتین
و مرافقة الابرار و استحقاق حقائق الایمان و الغنیمة من کل بر و
السلامة من کل اثم و وجوب رحمتک و عزائم مغفرتک و الفوز بالجنة
و النجاة من النار بحمدک الذی بعزته تتم الصالحات و عند خیر الاحوال
الحمد لله علی کل حال اللهم افذف فی قلبی رجاک و اقطع رجائی عمن یستغنی
عن رزقک و لا ارجو الا اباک یا حی یا قیوم یا الله الا انت ارزقنی
من فضلک رزقا واسعا حلالا طیبا ابدا یا حی یا قیوم یا ارحم الراحمین کما حفظت
و جهی عن السجود لغیرک فاحفظنی من السؤال عن غیرک یا کریم
یا کریم یا کریم یا ارحم الراحمین ۵

من کلام شیخنا الجلیل الشیخ صالح البحرانی رحمه الله جزی الله اهل النجف خیرا ما ابقوا

مدارس خیر ان بها ینشر العلم حدیثه و تفسیر و فقهه و حکمة
و فرض کفایة الله کل له سهم بها یستجیب الله دعوة من دعا
و یعطی لغیر النصر بها الخصم فایمان بانها علی هامة السهم
بخیر الدعا ندعو له الدین و الفخم فهذا ورث البیت ادنی غنیمة
لبانی مبانیها و مکثر حیها غنم ۵
بجهة کریم ینزل اطفال نوسد کم بیمارنا فعفت و خشعت
الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا و له ما سکن فی اللیل و النهار
و هو السمیع العلیم حسبنا الله و نعم الوکیل نعم المولی و نعم النصیر ۵

كم حط او صلة لله در سمع في بذ خش تذ ذق غطفن تجي
اقلب الحرف بما بعده تختص بالغاية والمنتهى

هر که هر روز یکبار این دعا بخواند اکرام عالم و شهر او یابند که زبان بستگان بشکوند

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم شتت شملهم وفرق جمعهم وقلب تدبيرهم وبدل احوالهم وقرب آجالهم واشغلهم بابدانهم وخرب بنيانهم وسود وجوههم ونقض عيونهم ونكس اعلامهم واغرقهم باغراق فرعون واهلكهم كاهلاك شداد وخذلهم باخوانهم اخذ عزيز مقتدر ياجبار جبر عليهم فرون وبافهادفهر عليهم يخافون مهدي ويخافون من كل ملك وعقد بكيدهم واخذتكم وقيدتكم من انزله الله عز وجل على الانبياء والمرسلين برحمتك يا ارحم الراحمين

بعد از هر نماز فریضه این دعا فتح و فرج آرد بهت جمیع مقاصد

استمرزیب بخواند جمیع مقاصد و مطالب دنیا و آخرت بیابد

اللهم انی اسالك يا قريب الفتح والفرج عجل الفتح والفرج وسهل الفتح والفرج يا فاتح الفتح والفرج يا فاتح الفتح والفرج يا اله الفتح والفرج يا فتاح الفتح والفرج يا مفتاح الفتح والفرج يا غافر الفتح والفرج يا لذ الفتح والفرج يا خالق الفتح والفرج يا ناصر الفتح والفرج يا صابر الفتح والفرج وصل على سيدنا محمد ونبينا محمد وآله اجمعين اللهم انی اسالك بانك انت الله لا اله

الا انت الحي القيوم الطاهر نور السموات والارض عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال المنان ذو الجلال والاكرام ان تصلي على محمد وآله وان تفعل بي كذا وكذا

هر که هر روز این را بخواند هر کز محتاج نشود ان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له ان الله بكل شيء عليم

هر که این را بر کاغذ زعفران بنویسد و بر کردن او بندند بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله والله اكبر اللهم انی اسالك من فضلك ورحمتك فانهما بيدك ولا يملكهما احد غيرك وصلى الله على محمد وآله از جهت جمیع امراض و مطالب نافع است حرز مبارك حضرت امیر المومنین ع بسم الله الرحمن الرحيم

الهي كلما انعمت علي بنعمة قل لك عندها شكري وكلما ابتليتني ببلية قل لك عندها صبري فيا من قل شكري عند نعمه فلم يحرمني ويا من قل صبري عند بأبه فلم يخذلني ويا من رآني على المعاصي ولم يفضحني ويا من رآني على الخطايا فلم يعاقبني عليها صل على محمد وآل محمد واغفر لي واشفني من مرضي هذا انك على كل شيء قدير

هر که هر روز این را بخواند تنك دستی نبیند و در نظر خلایق عزیز باشد

بسم الله الرحمن الرحيم يا رب يا رب يا رب يا ذا الجلال والاكرام يا ارحم الراحمين يا حي يا قيوم اسالك باسمك العظيم الاعظم الاكرم ان ترزقني رزقا واسعا حلالا طيبا برحمتك يا ارحم الراحمين

جهت رد شدن صاحب الامر عج اللهم انی اسالك ان تعجل فرجه علي ولا

صلوات الله علیه

تقبض روح حتی اری سیدی و مولای محمد بن الحسن صاحب الزمان
از جهت کم شدن مکرر بخوانند که انشاءالله بهم میرسید باین مردا اسمعیل علی
ابراهیم باین رد یوسف علی یعقوب ارد دخالتی بحرمة الحسین و احبته
دوازده امام
محمد علی کاظم حسن حسین علی جعفر موسی علی الغدیر هم اولیائی
فلا ابتغی بهم بدلا تحفظهم بالمهر فی عبیدی بعز انما هذا الدعا
بعد کل فریضة جدا بسم الله الرحمن الرحیم یا من اظهر الجمیل
وستر القبیح یا من لم یؤاخذ بالجریرة ولم یهتک الستر یا عظیم العفو
یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط الیدین بالرحمة یا صاحب
کل نجوی و یا منتهی کل شکوی یا کریم الصفح یا عظیم المن یا مبتدئا بالنعم
قبل استحقاقها یا ربنا و یا سیدنا و یا مولانا و یا غایة رغبتنا اسألک
یا الله یا الله یا الله ان تصلی علی محمد و آل محمد و ان لا تشوه خلقی
بالنار بهذا الدعا من کنوز العرش نزل به جبرئیل علیه السلام بهدیة من الله الی النبی
صلی الله علیه و آله و له شرح ذکره صاحب عدة الداعی منقول من خط الشیخ
وجد بخط الرضا علیه السلام انه یکتب للحمی علی ثلث قطع من الکاغذ و سماع من مولانا عبدالله
یکتب علی الاولی بعد البسملة لا تخف انک انت الاعلی ذکره محمد بن عبدالحبیب
و علی الثانیة بعد البسملة لا تخف نجوت من القوم الظالمین فی سفینته
بعد البسملة الا له الخلق والامر تبارک الله رب العالمین ثم یقرأ علی و علی الثالثة
کل قطعة التوحید ثلثا و یبتلعها المحموم ثلثة ایام کل یوم واحدة
یبرأ انشاءالله تعالی نقلت از سلطان الاولیا و برهان الاتقیا

امام الجن والانس امام علی بن موسی الرضا علیهما السلام که فرموده اند فرزندان
و دوستان را بر شما باد که در هر صباح این دعا را ورد خود سازید
که این سریست از اسرار خدای تعالی که بخوانند مأمور و داعیه است و من این
دعا را از پدر خود یاد دارم و معروفست بدعای صباح امیر المؤمنین علی علیه السلام
و آن حضرت بخط مبارک خود در کتابی فرموده اند و هر صباح تلاوت
مینموده اند و این دعا را مفتاح الفتوح و رموز الکنوز نام نهاده و فرزندان
خود را هر صباح بخواندن این دعا وصیت کرده اند و فرموده اند که در این دعا
سر الله هست و حجت هر کس باعتقاد درست بخواند از جمله مقربان الله
گردد و از زوال نعمت ایمن باید و بچشم خلایق عزیز و مکرم باید و اگر عالم
پر بلا گردد هیچ آسیبی و بلائی بوی نرسد و هیچ دشمن بروی ظفر نیابد
و هر که قصد دشمنی وی کنند آن دشمن بوی عاید گردد و از وبا و مرگ
مفاجاة ایمن گردد انتهی
من خط مولانا عبدالله
نقل بواسطه
و هو هذا الدعا بسم الله الرحمن الرحیم اللهم یا من دلع الخ مفاتیح
الهی عبدک العاصی اتاک مقرا بالذنوب فقد دعاک فان تغفر فانت لذاک اهل
و ان تطرد فمن یرحم سواک دوازده امام شیخ صالح رحمه الله تعالی
لی شفعاء عدة اربعة محمد و مثلهم کل علی طاهر ممجد
و اثنان منهم حسن و من بقی فمفرد حسین موسی جعفر کاظم
تم العدد صلی علیهم ذو العلی ما غرد المغرد [illegible] فرج
الی سوابهم مقصد نتخیر یوم [illegible] بهم [illegible] الحمد
روی سماعة قال قال لی ابوالحسن ثم اذا [illegible] یا سماعة عند الله ثم حاجة
فقل اللهم انی اسألک بحق محمد و علی فان لهما عندک شأنا من الشأن

[illegible]

بجهت شفای درد چشم دست راست را بچشم بگیرد و سه مرتبه این دعا بخواند

بسم الله الرحمن الرحیم قل هو الله احد ان فی عینی رمد احترز
فی بیاض حسبی الله الصمد یا غیاث فی التهاب یا عزت الذی عز ولد
عاف عینی یا الهی واکفها شر الرمد لیس لی شریک لا ارکفوا احد

دوازده امام شیخ بهاء الدین محمد عاملی

نسل جود

نبی عربی ورسول مدنی واجبه اسد الله المسمی بعلی وبزهراء
بتول وامام ولدنها وسبطیه وشبلیه بما نجل زکی وبعباد
وبالباقر والصادق صفا وبموسی وعلی وتقی ونقی وبندی
العسکری والحجة القائم بالحق الذی یضرب بالسیف بحکم ازلی
اجب الآن دعانا وفرج حضرانا واقض حاجاتنا الکل المهمة ولی
وتقبل بقبول حسن ربع دعانا نبی وعلی وعلی وعلی وعلی ومحمد
فرض علی الخلق والغائب حجة علیهم بنا الی طالب کفاره غیبت
کردن وغیبت شنیدن بخواند که این ذکر را که بخشیده شود اللهم
اغفر لمن اغتبته اللهم اغفر لی لمن استمعت غیبته
کفاره خندیدن قهقهه اللهم لا تمقتنی کفاره از مجلس
برخاستن سبحان ربک رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین
والحمد لله رب العالمین هر که تکرار این دعا را بخواند بجهت هر حاجت
که داشته باشد برآورده شود اللهم انی اسالک بحق محمد وآل محمد
ان تفعل علی محمد وآل محمد وان تجیبنی فی هذا الیوم ٥

ذکر ابن طاوس الحسینی رحمه الله فی باب الاستخاره بالمصحف فلیقرأ آیة الکرسی
الی قوله وهو العلی العظیم وعنده مفاتح الغیب الی قوله الا فی کتاب مبین
ثم یصلی علی النبی وآله عشر مرات ثم یدعو ویقول اللهم انی توکلت علیک
وتفألت بکتابک فأرنی ما هو المکنون من سرک المخزون فی غیبک المصون
یا ارحم الراحمین اللهم ارنی الحق حقا حتی اتبعه وارنی الباطل باطلا حتی
اجتنبه یا کریم ثم یفتح المصحف ویعد الجلالات من الصفحة الیمنی ویعد بعد
الجلالات الاوراق من جانب الصفحة الیسری ثم بعد الاسطر بعد الاوراق
من الصفحة الیسری کما یأتی بعد ذلک بما یعز له الوحی

عن سعد الاسکاف قال سمعت علی بن الحسین رحمه الله یقول من قال بعد هذه
الکلمات فانا ضامن له ان لا تصیبه عقوبة ولا آفة حتی یصبح
اعوذ بکلمات الله التامات التی لا یجاوزهن بر ولا فاجر من شر
ما ذرأ ومن شر ما برأ ومن شر کل دابة هو آخذ بناصیتها ان ربی علی
صراط مستقیم بسم الله الرحمن الرحیم هذا دعاء القنوت مجرب بسم الله الرحمن الرحیم
سیهزم الجمع ویولون الدبر والساعة موعدهم والساعة ادهی وامر
ولما بکاد الذین کفروا لیزلقونک بابصارهم لما سمعوا الذکر ویقولون
انه لمجنون وما هو الا ذکر للعالمین جمعیص کهیعص طسم
فارجع البصر هل تری من فطور ثم ارجع البصر کرتین ینقلب الیک البصر
خاسئا وهو حسیر سورة قل هو الله احد ومعوذتین قل اعوذ برب الناس را بنویسد و
بجهت دفع وبا این آیه شریفه را در دهن کوسفند بخوانند و کوسفند زا بکشند
واز کوشت او بخورند باقی بیشتر دفع میشود اول سوره یس را نا آخر
مفتوح بخوانند و بعد از آن دعا را بخوانند و خوشه در دهن کوسفند بدمند که
مجربست بسم الله الرحمن الرحیم یوم تبیض وجوه وتسود وجوه فاما الذین

من مولى الثقلين امير المومنين على بنيا وعليهم واولاده المعصومين السلم

الهى لو سالتنى حسناتى لوهبتها لك مع فقرى اليها وانا عبدك

فكيف لا تهب سيئاتى مع غناك عنها وانت ربى اللهم انك امرتنا

لم نقصد فى على فقر آبائنا ونحن فقراؤك فتصدق علينا وامرتنا

لم نعتق من شاب من عبيدنا فى ملكك ملكنا وانا قد شبت فى

ملكك فاعتقنى فجئنى من النار وامرتنا لم نزد المساكين عن ابوابنا

ونحن مساكينك فلا ترددنا عن بابك اللهم كما عززت على اجبائنا

لم لا نسجد لغيرك فعز على اكفنا ان لا نمدها الى من سواك ٥

منسوب الى زين العابدين عليه السلم

يا من يجيب انين العبد فى الندم يا من اليه دواء الداء فى السقم

نام العيون وعين العبد ساهرة يبكى ببابك وسط الليل والظلم

اذ بنت كل ذنوب اعترف بها لكن عرفتك بالتوحيد فى الكلم

لا تقطع رجائى فيك يا سندى يا غافر الذنب للراجين بالكرم

ارحم بفضلك لا تنظر الى عملى لم الكريم كثير العفو من حلم

سؤال

هذا رمضان كلنا نخشاه من اجل صيام ما قول يا فقيه فى فتواه

عجل بكلام من مات معانقا لمن يهواه هل ذاك حرام او يفطر

عند ما يقبلناه ام صام تمام جواب

يا من سال الجواب عن فتواه الشرع فصيح فاسمع بجوابنا وخذ معناه

والحق صريح من مات معانقا لمن يهواه لم كان مليح لا يفطر عند

ما يقبلناه والصوم صحيح ٣

من كان خائفا وقال كهيعص حمعسق ولا حول ولا

قوة الا بالله العلى العظيم انه مما يخافه ولقد جرب ذلك مرارا فوجد صحيحا

لقضاء الحاجات ودفع البليات يقرأ سورة الاخلاص احدى وسبعين

مرة ولا يتكلم بينهن فانها من المجربات للفتح والنصرة والقبول

يكتب هذه الآيات الخمس التى فى كل آية منها عشر قافات على ورق و

يجعلها تحت راسه ومن كتبها وحملها كان مظفرا على اعدائه الآية الاولى

من سورة البقرة الم تر الى الملا من بنى اسرائيل من بعد موسى الى قوله

والله عليم بالظالمين الآية الثانية من سورة آل عمران لقد

سمع الله قول الذين قالوا الى قوله نتعذ وقوا عذاب الحريق الآية الثالثة

من سورة الف آ الم تر الى الذين قيل لهم كفوا ايديكم الى قوله لا تظلمون

فتيلا الآية الرابعة من سورة المائدة واتل عليهم نبا ابنى ادم

بالحق الى قوله من المتقين الآية الخامسة من سورة الرعد

قل من رب السموات والارض قل الله الى قوله وهو الواحد القهار

من سورة المزمل لم ربك يعلم انك تقوم الى آخر السورة ويكتب بعدها

اسم مختوما بهذه الآيات حرف القاف بالعربية بانه وتحتها بالهندية

بانه آخر كلام ق من مجموع مولانا عبد الله فى كلام مولانا

امير المؤمنين على بن ابى طالب فى بيان قاعدة الغالب والمغلوب كذا

نفر الفرد والازواج يغلب انثى واكثره عند المخالف غالب

ويغلب مطلوب اذا الزوج يستوى وعند استواء الفرد يغلب طالب

بالفارسية فى بيان الغالب والمغلوب بعد الطرح تسعة تسعة

در فرد وزوج نصرش از اعداد كمتر است ودر مختلف خود

١٥٥

طلوب از طالب بيند

۱۷۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

ابیات اسم را بدجا بنویسند از اکرم نخوانند
با کبیکج

ابیات اسم را بهرجه بنویسند
ان چیزکه نشود بنویسند
با کبیکج

هذه الأبيات منسوبة الى مولانا ومقتدانا امرالمومنين عليه السلام

وكم لله من لطف خفي ... يدق خفاه عن فهم الذكي
وكم امر تشاءبه صباحا ... وتأتيك المسرة بالعشي
اذا ضاقت بك الاحوال يوما ... فثق بالواحد الفرد العلي
توكل بالذي خلق الخطيب ... وهو اذا توسل بالنبي
ولا تجزع اذا ما نابك خطب ... فكم لله من لطف خفي

وكم سر لامر بعد عسر
وفرج كربة القلب الشجي
حرر

مسموع شد كه بجهت امر شديد در وقت معين دوازده مرتبه
بايد خواند شود انشاء الله شدت زايل خواهد شد ومطلب حاصل گردد البته
بلفظ لن يقرا بعد دعاء العديلة اللهم مولاي المعصوبين ائمتنا
وساداتنا وقادتنا وكبراءنا وشفعاءنا بهم نتوالى ومن اعدائهم
نتبرأ الى الدنيا والاخرة اللهم وال من والاهم وعاد من عاداهم و
انصر من نصرهم واخذل من خذلهم والعن من ظلمهم واهلك
عدوهم من الاولين والاخرين الى يوم الدين واجعلنا في شيعتهم
وارزقنا زيارتهم وشفاعتهم واحشرنا معهم ومحتدآتهم ولا تفرق
بيننا وبينهم يوم القيمة انك على كل شئ قدير وبالاجابة جدير
روى المفضل بن عمر عن الصادق عليه السلام قال اذا كانت لك حاجة الى
الله تعالى وضقت به ذرعا فصل ركعتين فاذا سلمت كبر الله تلث
وسبح تسبيحة فاطمة عليها السلام ثم اسجد وقل مائة مرة يا مولاي يا فاطمة اغيثيني
ثم ضع خدك الايمن على الارض وقل مثل ذلك ثم عد الى السجود وقل

مثل ذلك مائة مرة وعشر مرات واذكر حاجتك تقضى انشاء الله تعالى

للشيخ بهاء الدين محمد العاملي رحمه

رب بحق احمد سيدنا المقدم ... معذب ومرقب منجب وخاتم
ذي شرف مشرف ذي ظفر مظفر ... ذي خطر مخطر ذي كرم مكرم
ثم بشجنة النجف عارف سر من عرف ... قاتل عمرو لم يكشف قاتل كل ظالم
حيدر نا الغضنفر ساقي حوض كوثر ... شافع يوم محشر ثم بطهر فاطم
درة سيد الورى فلذة كبد سما ... ثم بهم الورى ساده الامم
الحسنين اولا ثم على ثانيا ... ثم بباقر كذا صادقهم وكاظم نور
على الرضا ثم بعدن التقى ... ثم بنقوة الهدى والحسن المرتضى
ثم بحجة الخلف بحل مطهر السلف ... قدوة عسكر الشرف وارثهم
وخاتم انت تقبل الدعاء انت ترحل البلاء انت اكرم الكرماء
عز كرم وكارم انك محسن النعم انك واهب الكرم فاعف عنا اللهم يا صمدي وراحم

من كتاب الخرائج والجرائح في معجزات سيد الشهداء

ومنها انه سئل عما في حال صغره عن اصوات الحيوانات
لان من شرط الامام ان يكون عالما بجميع اللغات فخبر اصوات الحيوانات
نقال على ما روى محمد بن ابي عمير عن الحرث التميمي عن الحسين انه قال
اذا صاح الديك فانه يقول يا بني ادم عرفوا ما شئتم فانه الموت
واذا صاح البازي يقول يا عالم الخفيات يا كاشف البليات
واذا صاح الطاووس يا يقول يا مولاي ظلمت نفسي اغفر ذنوبي
بزينتك فاغفر لي واذا صاح الدراج يقول الرحمن على العرش
استوى واذا صاح الديك يقول من عرف الله هانت عليه الدنيا
واذا قرقرت الدجاجة تقول يا الهي الحق انت الحق ومولاي الحق

يا الله يا حق واذا صاح الباشق يقول امنت بالله وباليوم الآخر
واذا صاح الحداءة يقول توكل على الله ترزق واذا صاح
العقاب يقول اذا طاع الله لم يشق واذا صاح الهدهد يقول
سبحان الله حقا حقا واذا صاح البوم تقول البعد من
الناس انس واذا صاح الغراب يقول يا رازق العشار رزق
الحلال واذا صاح الكركي يقول اللهم احفظني من عدوي
واذا صاح اللقلق يقول من تخلق من الناس بغير اذاهم واذا صاح
البطة تقول غفرانك يا الله واذا صاح الهدهد يقول ما شقي
من عصى واذا صاح القمري يقول يا عالم السر والنجوى يا الله واذا
صاح الدرسي يقول اشهد ان لا اله الا انت سبوح يا الله واذا
صاح العقعق يقول سبحان الله سبحان الله سبحان الله من لا يخفى
عليه خافية واذا صاح البيغا يقول من ذكر ربه غفر ذنبه
واذا صاح العصفور يقول استغفر الله مما يسخط الله واذا
صاح البلبل تقول لا اله الا الله حقا حقا واذا صاحت القبجة
تقول قرب الحق قرب واذا صاحت السمانات تقول يا بني آدم كبر
ما اغفلك عن الموت واذا صاح السوذنبق يقول لا اله الا الله
محمد رسول الله واذا صاحت الفاختة تقول يا واحد يا
احد يا فرد يا صمد واذا صاح الشقراق يقول مولاي
اعتقني من النار واذا صاحت القنبرة تقول مولاي تب علي كل

مؤنث

عند من المغرب

البيغا طائر يتكلم كالانسان

الصقرق

عطائر معروف بارض الحرم

مذنب من المذنبين واذا صاح الورشان يقول الهي لم تغفر ذنبي شقيت
واذا صاح الشقيتين يقول لا قوة الا بالله العظيم واذا صاح
الغاغة تقول لا معبود سوى الله واذا صاحت الخطافة فانها
تقرأ سورة الحمد وتقول يا قابل توبة التائبين يا الله لك الحمد
واذا صاحت الزرافة تقول لا اله الا الله وحدها واذا صاح الجمل
يقول كفى بالموت واعظا واذا صاح الجدي يقول عاجلني الموت قبل
ثقل ذنبي واذا زان الاسد يقول امر الله مهم مهم واذا صاح
الثور يقول مهلا مهلا يا بن ادم انت بين يدي من يرى ولا يرى
وهو الله واذا صاح الفيل يقول لا يغني عن الموت قوة ولا حيلة
واذا صاح الفهد يقول يا عزيز يا جبار يا شكور يا الله واذا صاح
الجمل يقول سبحان مذل الجبابرة سبحان واذا صهل الفرس يقول
سبحان ربنا سبحانه واذا صاح الذئب يقول ما حفظ الله لن يضيع
ابدا واذا صاح ابن آوى يقول الويل الويل للمذنب المصر واذا صاح
الكلب يقول كفى بالموت واعظا ولا واذا صاح الارنب يقول لا اله الا
يا الله لك الحمد واذا صاح الثعلب يقول الدنيا دار غرور
اذا صاح الغزال يقول نجني من الاذى واذا صاح الكركي يقول
اعتق والا هلكت يا مولاي واذا صاح الابل يقول حسبي الله
ونعم الوكيل حسبي الله واذا صاح النمر يقول سبحان من تعزز
بالقدرة سبحانه واذا سبحت الحية تقول يا اشقى من عصاك
يا حمار واذا سبحت العقرب تقول الشر شر وحش ثم قال
ما خلق الله من شر الا وله تسبيح يحمد ربه ثم تلا هذه الآية وان من شيء
الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم

اشتر كاويلنك

دابة تحمل الفيل على قرنها

دعاء آخر منسوب الى الائمة عليهم السلام عند الصباح والمساء

اللهم رب النور العظيم ورب الكرسي الرفيع ورب البحر
المسجور ومنزل التوراة والانجيل ورب الظل والحرور
ومنزل الزبور والفرقان العظيم ورب الملائكة المقربين و
الانبياء المرسلين انت الهي في السماء وانت الهي في الأرض
لا الرفيع فيها غيرك وانت جبار من في السماء وجبار من في الأرض
لا جبار فيها غيرك وانت خالق من في السماء وخالق من في الأرض
لا خالق فيها غيرك وانت حكم في السماء وحكم من في الأرض لا
حكم فيها غيرك اللهم اني اسالك بوجهك الكريم ونورك وجهك
المنير وملكك القديم يا حي يا قيوم اسالك باسمك الذي اشرقت
به السموات والارض وباسمك الذي يصلح به الاولون والآخرون
يا حيا قبل كل حي ويا حيا بعد كل حي ويا حي حين لا حي ويا محيي
الموتى ويا حي لا اله الا انت يا حي يا قيوم اسالك ان تصلي على
محمد وال محمد وارزقني من حيث احتسب ومن حيث لا احتسب
رزقا واسعا حلالا طيبا وان تفرج عني كل غم وكل هم وان
تعطيني ما ارجوه وآمله انك على كل شئ قدير

چون از وضو فارغ شود اين دعا را بخواند اللهم تمم لي اسالك
تمام الوضوء وتمام الصلوة وتمام رضوانك والجنة

من تفسير علي بن ابراهيم القمي في قوله تعالى ولو نزلناه على بعض
الاعجمين الآية قال الصادق عليه السلام لو نزل القرآن على العجم
ما امنت به العرب وقد نزل على العرب فامنت به العجم فهذا
فضيلة للعجم على

قال المحقق الطوسي قدس سره في تفسير سورة العصر والعصر ان الانسان
لفي خسر اي في الاشتغال بالامور الطبيعية والامتزاج
بالنفوس البهيمية الا الذين امنوا اي الكاملين في القوة النظرية
وعملوا الصالحات اي الكاملين في القوة العملية وتواصوا بالحق
اي الذين يكملون عقول الخلائق بالمعارف النظرية وتواصوا
بالصبر اي الذين يكملون اخلاق الخلائق ويهذبونها على
صورة ما ذكره ابن الجوزي في تاريخه وقد ذكر ابو حامد الغزالي
في كتاب له سماه سر العالمين وكشف ما في الدارين قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله يوم الغدير من كنت مولاه فعلي مولاه
فقال عمر بن الخطاب بخ بخ يا ابا الحسن اصبحت مولاي ومولى
كل مومن ومومنة قال الغزالي هذا رضى وتسليم وولاية
وتحكيم ثم بعد ذلك غلب الهوى وحب الرياسة وعقود النبوة
وحقائق الرايات وازمة حام الخيول في فتح الامصار والامر
والنهي فحملهم على الخلاف فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا
به ثمنا قليلا فبئس ما يشترون ثم قال الغزالي ثم لما ابا بكر
قال على منبر رسول الله اقيلوني فلست بخيركم فقال ذلك
هزلا او جدا او امتحانا فان كان هزلا فالخلفاء لا يليق بهم
الهزل وان كان جدا فهو ينقض الخلافة ولم كان امتحانا
في الصحابة لا يليق بهم الامتحان ثم قال والعجب من منازعة
ابن ابي سفيان عليا في الخلافة ولم ومن اين ليس رسول الله

تعلع طمع من طمع فيها بقوله واذا ولي خليفتان فاقتلوا الآخر منهما والعجب من جسد واحد كيف ينقسم بين اثنين والخلافة ليست بجسم ولا عرض فيتجزى فقال ابو حازم اول الحكومة تجري بين العباد في المعاد بين علي ومعاوية فيحكم الله لعلي على معوية والباقون بحسب المشية وقد صح عن النبي انه قال لعمار بن ياسر تقتلك الفئة الباغية ولا ينبغي للامام ان يكون باغيا قال وقد زعمت طائفة ان يزيد بن معوية لم يرض بقتل الحسين ع وادعوا ان قتله وقع غلطا قال كيف يكون هذا وحال الحسين ع لا يحتمل الغلط لما جرى من قتاله وتكاتب يزيد لابن زياد لعنه بحثه على قتله ومنعه من الماء وقتله عطشانا وحمل راسه اليه واهله سبايا على اقتاب الجمال وقرع ثناياه بالقضيب قال وما استفاض لعن امير المؤمنين على المنابر الف شهر وذلك بامر معوية لانه اول من فعل ذلك وسنه وحث عليه ان الامام الرحيم تعذلك كتاب او سنة او اجماع انتهى

خطبة النكاح

الحمد لله الذي خلق ادم من صلصال كالفخار وخلق حوا منه زوجته جليلة المقدار فتناكحا باذن العزيز الجبار فتناسلا رجالا ونساء عبيدا واحرارا وخلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا حافظا للعورات وكاتما للاسرار وخص محمدا صلى الله عليه واله من الاصهار بحبر الزهراء وكان الخاطب لها جبرئيل من المختار فامهرها من المال خمسمائة درهم واضاف

اليها فدك والعوالي ومن الأرض خمس برها والبحار وكان ليلة زفافها ابوها امامها وجبرئيل عن يمينها وميكائيل عن شمالها ومن ورائها سبعون الف ملك من الابرار فاين مثل محمد في الانبياء الاصفياء واين مثل علي في الاصهار واين مثل فاطمة في الابكار صلى الله عليهم وعلى الهم الاخيار الابرار اناء الليل واطراف النهار وما هدر حمام على فنن اشجار وبعد فالنكاح مما اباحه الله وحلله والسفاح مما ازاحه الله وحرمه وقد قال في محكم كتابه ومبرم خطابه المنزل على نبيه وانكحوا الايامى منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم وقال رسول الله صلعم تناكحوا تناسلوا فاني اباهي بكم الامم السالفة يوم القيمة ولو بالسقط ولركعة يصليها متزوج افضل من سبعين ركعة يصليها الاعزب واجتماعنا لامر قدره الله وسهله وقد خطب الشاب السعيد التقي النقي فلان الشابة العفيفة الصالحة الباكرة الخالية عن موانع التزويج التي قد عرفتموها ومن اهل الصيانة والعفاف وبذل لها من الصداق ما وقع عليه الاتفاق فاحسنوا اذا طلب واسعفوا اذا رغب فنسال الله ان يوفق بينهما وان يجعلها حركة محفوفة بالسداد مقرونة

عن انس قال كنت عند النبي ص فغشيه الوحي فلما افاق قال لي
يا انس اتدري ما جائني به جبرئيل ع من عند صاحب العرش
قال قلت الله ورسوله اعلم قال امرني ان ازوج فاطمة من
علي فانطلق فادع لي ابا بكر وعمر وعثمن وعليا وطلحة و
الزبير وبعدد هم من الانصار قال فانطلقت فدعوتهم فلما
لنا خذوا مجالسهم قال رسول الله ص الحمد لله المحمود بنعمته
المعبود بقدرته المطاع بسلطانه المرهوب من عذابه المرغوب
اليه فيما عنده النافذ امره في ارضه وسمائه الذي خلق الخلق
بقدرته وميزهم باحكامه واعزهم بدينه واكرمهم بنبيه صلى الله
عليه وآله ثم ان الله جعل المصاهرة نسبا لاحقا وامرا مفترضا
وشج بها الارحام والزمها الانام فقال تبارك اسمه وتعالى
وهو الذي خلق من الماء بشرا فجعله نسبا وصهرا وكان ربك
قديرا فامر الله يجري الى قضائه وقضاؤه يجري الى قدره فلكل
قضاء قدر ولكل قدر اجل ولكل اجل كتاب يمحو الله ما يشاء
ويثبت وعنده ام الكتاب ثم اني اشهدكم اني قد زوجت
فاطمة من علي على اربعمائة مثقال فضة ان رضي بذلك علي
كان علينا قد بعثه رسول الله ص في حاجة ثم امر رسول الله ص
بطبق فيه بسر فوضع بين يدينا فقال انتهبوا فنهبنا نحن كلنا
اذا قبل علي ع فتبسم اليه رسول الله ص ثم قال يا علي انه الله
امرني انا زوجك فاطمة وقد زوجتكها على اربعمائة فضة
ارضيت قال رضيت يا رسول الله ثم قام علي ع
فخر لله ساجدا من كثرة النعمة

في كتاب تنبيه الخواطر ورونقة النواظر للشيخ محمد بن الشيخ حسن
ابن الشيخ زين الدين الشهيد الثاني رحمه الله تعالى وابهم كذا
وجدت في بعض الكتب هذه صورته قال امير المؤمنين ع
اخترت هذه الالفاظ من التوراة وهي اثنى عشر الذي كانت
ضمنها بالعربية وانا انظر اليها كل يوم ثلثمرات **الاول**
يا بن ادم لا تخافن سلطانا ما دام سلطاني باقيا وهو باق ابدا
الثاني يا بن ادم لا تخافن فوت الرزق ما دامت خزائني مملوة
وهي مملوة ابدا **الثالث** يا بن ادم لا تشتغلن بما جد غيرك ما وجدت
فمن اردت وجدت بارا قريبا **الرابع** يا بن ادم انا لك خلقت
الاشياء كلها لاجلك فحقيق علي ان لا احجبك **الخامس** يا بن
ادم لا تامرني بما لم اجز على الصراط **السادس** يا بن ادم خلقت
الاشياء كلها لاجلك وخلقتك لاجلي **السابع** يا بن ادم خلقتك
فمن اين تخشى من نفقة فلم اعي لخلقك **الثامن** رغيف اسود فما ابدك في
سبعة **التاسع** يا بن ادم كل يريد لك الهوا وانا اريد لك لا فلا تقرن **العاشر**
يا بن ادم لا تغضبن على من اجل نفسك ولا تغضبن على نفسك من
اجلي **الحادي عشر** يا بن ادم عليك فريضتي وعلي رزقك فان
خالفتني في فريضتي فاني لا اخالفك في رزقك **الثاني عشر**
يا بن ادم لا تطلب الي رزق غد فاني لا اطالبك بعمل غد **الثالث**
عشر يا بن ادم لم رضيت بما قسمته لك ازهد سرا ولا بد لك

في كتاب بزهة الخواطر وروضة المناظر للشيخ محمد بن الشيخ حسن
ابن الشيخ زين الدين الشهير بالشهيد الثاني نقلا عن والدهم كذا
وجدت في بعض الكتب ما هذه صورته قال امير المؤمنين ع
اخترت من هذه الالفاظ من التوراة وهي اثنى عشر التي كانت
ضمنتها بالعربية وانا انظر اليها كل يوم ثلثمرات **الاول**
يا بن ادم لا تخافن سلطانا ما دام سلطاني باقيا وهو باق ابدا
الثاني يا بن ادم لا تخافن فوت الرزق ما دامت خزائني مملوة
وهي مملوة ابدا **الثالث** يا بن ادم لا تتقضن باحد غير ما وجدتني
فمتى اردتني وجدتني بارا قريبا **الرابع** يا بن ادم انا لك خلقت
الاشياء كلها لاجلك محب فتحفن علي لكي انا لاجلك **الخامس** يا بن
ادم لا تامرني بما لم تجز على الصراط **السادس** يا بن ادم خلقت
الاشياء كلها لاجلك وخلقتك لاجلي **السابع** يا بن ادم خلقتك
فمن اجلي فلم اعني لخلقك **الثامن** رغيف اسوفه اليك في
سبعة **التاسع** يا بن ادم كل ما يريدك لك وانا اريدك لك فلا تنقرني **العاشر**
يا بن ادم لا تغضبن على من اجل نفسك ولا تغضبن على نفسك من
اجلي **العاشر** يا بن ادم عليك فريضتي وعلي رزقك فان
خالفتني في فريضتي فاني لا اخالفك في رزقك **الحادي عشر**
يا بن ادم لا تطلب الي رزق غد فاني لا اطالبك بعمل غد **الثاني**
عشر يا بن ادم لم رضيت بما قسمته لك ازحت سرلا وبدنك

ولكه این ابیات ع در روز جمعه وقت طلوع آفتاب رغوان وکلمات برهفت ورق الگو کتابت کنند و هر روز یکورق
در ایام بیچیده ابتلاء نام و درست خرد برد و سرمایان ایمن گردد عه ابتدا شنا نخود و هم از ایام این عمل حق
سبحانه وتعالی و سوسه و فزع و هیبت نفس و خیالات فاسد از دماغ او برود و هر خوف و رعبی
که بهم رساند بالتمام زایل گردد بمنه وجوده ایه این آیت **واما ینزغنك من الشیطان**
نزغ فاستعذ بالله من الشیطان الخ انه سمیع علیم ان الذین اتقوا
اذا مسهم طائف من الشیطان تذکروا فاذا هم مبصرون

عن انس قال كنت عند النبي ص فغشيه الوحي فلما افاق قال لي
يا انس اتدري ما جائني به جبرئيل ع من عند صاحب العرش

في كتاب بزهة النواظر وروضة الخواطر للشيخ محمد بن الشيخ حسن
ابن الشيخ زين الدين الشهيد الثاني رحمهم الله تعالى وايانا كذا

هر كه سوره قل اعوذ برب الناس ع در چهاردهم ماه سرطاني نويسد كه از
ان اب مسحوره دشمن شود وازان اب بخورد وضو وتسابغ
از وسواس ايمن گردد انشاء

نويسد كه در دست راست بگيرد وبگويد بسم الله وبالله محمد رسول الله صلعم
عليه واله ولاحول ولاقوة الا بالله العلي العظيم اللهم امح
عني ما اجد پس بر تارك سر خود سه بار بخواند انشاء

نويسد كه مكرر بگويد توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي
لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي
من الذل وكبره تكبيرا

يا بني ادم لا تطلب الرزق غدا فاني لا اطالبك بعمل غدا انتهى
عش يا بني ادم لم ارخصت بما قيمتك از خست سر لا وبد

اذا قبل علي ع فتبسم الله رسول الله ص ثم قال يا علي ان الله
امرني ان ازوجك فاطمة وقد زوجتكها على اربعمائة مثقال فضة
ارضيت قال رضيت يا رسول الله ثم قام علي ع
فحمد الله ساجدا من كثرة النعمة

وانت محمود محبوب وان لم ترض بما قسمت لك سلطت عليك الدنيا
ركضك وركض الوحش في البر ثم لا تنال منها الا ما قدر لك وانت مذموم
وجدت في بعض المجاميع ما هذا مكتوب فيه قال ابو عبيدة
ارتجل علي بن ابي طالب عليه السلام تسع كلمات قطعت اطماع البلغاء عن
واحدة ثلث في المناجاة وثلث في العلم وثلث في الادب فاما
التي في المناجاة فقوله كفى عزا ان تكون لي ربا وكفى فخرا ان
اكون لك عبدا انت لي كما احب فوفقني لما تحب فاما التي في
العلم فقوله المرء مخبوء تحت لسانه ما ضاع امرؤ عرف قدره
تكلموا تعرفوا واما التي في الادب فقوله انعم على من شئت
تكن اميره واستغن عمن شئت تكن نظيره واحتج الى من شئت تكن
اسيره صدق عليه السلام في الثورية عجبت لمن ايقن بالموت كيف
يفرح وعجبت لمن ايقن بالحساب كيف يجمع المال وعجبت
لمن ايقن بزوال الدنيا كيف يطمئن اليها وكيف لمن ايقن بقاء
الاخرة وفنيها كيف يسرح وعجبت لمن هو عالم بالقدر ان
جاهل بالقلب وعجبت لمن هو مطهر بالماء غير طاهر بالقلب
وعجبت لمن اشتغل بعيوب وهو غافل عن عيوب نفسه
وعجبت لمن يعلم ان الله مطلع عليه كيف يعصيه وعجبت
لمن ايقن انه يموت وحده يدخل في القبر وحده ويحاسب وحده
كيف يستانس بالناس دعاء الصباح والمساء منقول

من خط الشيخ بهاء الدين عليه الرحمة الحمد لله فالق الاصباح
سبحان رب المساء والصباح اللهم صبح محمدا وآل
محمد ببركة وعافية وسرور وقرة عين اللهم انك
تنزل بالليل والنهار ما تشاء فانزل علي وعلى اهل بيتي
من بركات السموات والارض رزقا حلالا طيبا تغنيني
به عن جميع خلقك لا از شيخ بهاء الدين محمد رواينست
كه جهت هم وغم بايد دعا مداومت نمايند يا هو يا من هو يا
من ليس هو الا هو صل على محمد وآل محمد واجعل لي
من كل هم وغم وامر وخوف ومرض فرجا ومخرجا
برحمتك يا ارحم الراحمين مما يقرا للامر المهم والالتجاء
منقول عن الصادق عليه السلام يقول ثلث مرات اسالك يا رب حقا
لا اشرك به شيئا اللهم انت لها وانا لك عبد فرجها
عني ولك فراغها لوجع فضع يدك حال قرائته على مكان الوجع كشكول
وقال الصادق عليه السلام من قال كل يوم اربعمائة مرة شهد شاهد
رزق كريم من علم او مال وهو استغفر الله الذي لا اله
الا هو الحي القيوم بديع السموات والارض من جميع حرمي
وظلمي واسرافي على نفسي واتوب اليه من خط العلامة المجلسي
من دعا بهذا الدعاء كل يوم جمعة سبعين مرة فانه لا يمضي
ثلث جمع الا وقد اغناه الله تعالى عن كل احد بفضله يا بعيد

الرحمن الرحيم

يا غفور يا ودود اغنني بحلالك عن حرامك وبطاعتك عن
معصيتك وبفضلك عمن سواك برحمتك يا ارحم الراحمين
وفي المنهج في حديث طويل عن الصادق عليه السلام عن ابائه عن النبي صلعم
قال من كان به مرض فقال عقيب الفجر اربعين مرة بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين حسبنا الله ونعم الوكيل تبارك الله احسن
الخالقين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ومسح يده
عليها ازاله الله تعالى عنه وشفاه الحديث دعاء للوباء منقول من
خط الشهيد نقلا من خط جلال الدين كرخي اللهم يا عالم السر
والنجوى ويا كاشف الضر والبلوى ويا رب الارض والسماء
ويا مميت الموتى من الاحياء صل على محمد وال محمد وثبت قلبي
على ما تحب وترضى واصرف عني الوباء والبلاء بحق حبيبك
المصطفى وبلبك المرتضى وما ميسا ذرمت ولكن
الله رمى امنا من الوباء والبلاء انك سميع الدعاء يا ذا
الجلال والاكرام برحمتك يا ارحم الراحمين وصلى الله على
محمد وآله اجمعين دعاء اخر للوباء مجموع للشيخ ابراهيم البحراني
بسم الله عظيم الشان شديد البرهان كل يوم هو في
شان لا يشغله شان عن شان اللهم انا نعوذ بك من
الطعن والطاعون وموت الفجاة وهجوم البلاء ودرك
الشقاء وشماتة الاعداء ووعثاء السفر اللهم اكشف عنا
العذاب انا مؤمنون اعشنا اعشنا لا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم لبيك بدفع الوباء تكرارا اللهم صل على محمد وال محمد بعدد
كل داء ودواء

ممیت زود
عشاء رد
اعشاء رد

لبیک بدفع الوباء
یا حنان یا منان یا رحیم یا رحمن
یا کاشف الضر والبلوی
المصطفی والمرتضی والفاطمة

منقول من الشهيد لمنع الاسهار مجربة موثرة لدفع الشدائد
وحصول المطالب يا سامع كل صوت يا سابق كل فوت يا
محيي العظام وهي رميم بعد الموت بجلالك الابدي ودوامك
السرمدي وصيونك الذي لا يموت صل على محمد وال محمد
وفرج عني ما انا فيه يا الله الا انت عليك توكلت وانت
رب العرش العظيم اذا عسر علي امر او اصابني مصيبة
فادعو بهذا الدعاء كثيرا حتى يسهل عليك وتجدها يا احد يا صمد
بك استغيث وعليك اتوكل حسبي الله ونعم الوكيل يا سهل
الا ما جعلته سهلا وانت تجعل الحزن اذا شئت سهلا كذا وجد
نقل من خط الشهيد عن البرهان عن عبد مخافة زوال نعمة او
فجاءة نقمة او تغير عافيته ويقول يا حي يا قيوم يا واحد يا
مجيد يا بر يا كريم يا رحيم تمم علينا نعمك وهب لنا كرامتك
والبسنا عافيتك الا اعطاه الله خير الدنيا والاخرة مجربا الاثار
فائدة جليلة عشرة تمنع عشرة سورة فاتحة الكتاب تمنع غضب الرب
سورة يس تمنع عطش القيمة سورة الواقعة تمنع الفقر والفاقة
سورة الملك تمنع عذاب القبر سورة الكوثر تمنع خصومة الخصماء
سورة الاخلاص تمنع اهوال القيمة سورة الكافرون تمنع الكفر
عند النزع سورة الفلق تمنع حسد الحاسدين سورة الناس تمنع
الوسواس سورة المنافقين تمنع النفاق فائدة اخرى شر
تا توانی پنج سورة بخوان هر روز وقت پنج تا بیابی بهر چه خواهی غیر رنج
صبح پس ظهر نوح وعصر عصر شام واقع در عشا ملک امنج

للحفظ فاذا عسر عليك الحفظ فاكتب سبع ايات على سبع قطع
من السكر سبعة ايام وتفتح بالاكل يوم السبت الى يوم الجمعة
كل يوم قطعة واحدة فانه يتيسر لك الحفظ ويفصح لسانك
وتكون حافظا الأولى تعالى الله الملك الحق الثامنة وقل
وقد قد في علما الثالثة لا تحرك به لسانك الرابعة
ان علينا جمعه وقرآنه الخامسة فاذا قرأناه فاتبع قرآنه
السادسة تسقرئك فلا تنسى السابعة انه يعلم الجهر وما يخفى واحفظ
وفي عيون اخبار الرضا باسناده عن ياسر الخادم عن ابي الحسن
العسكري عن ابيه عن جده الرضا عن ابيه موسى عن ابيه انه كان يلبس
ثيابه حمايلي يمينه فاذا لبس ثوبا جديدا دعا بقدح من ماء فقرأ
فيه انا انزلناه في ليلة القدر عشر مرات وقل هو الله احد
عشر مرات وقل يا ايها الكافرون عشر مرات ثم ينضحه
على ذلك الثوب ثم قال من فعل هذا بثوبه قبل ان يلبسه لم يزل
في رغد من العيش ما بقي منه ملك ٥ في الصحيفة العلوية للسجاد
وكان من دعائه ع اذا قصد انسانا لحاجة يكتب ذلك ويمسكه
بيده اليمنى اللهم اني اسالك يا الله يا واحد يا احد يا فرد
يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
ان تستجيب لي قلب فلان بن فلان كما سخرت الحية لموسى
عليه السلم واسالك ان تسخر لي قلبه كما سخرت لسليمان
جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون واسالك
ان تلين لي قلبه كما لنت الحديد لداود عليه السلم واسالك
لتذلل لي قلبه كما ذللت نور
لشمس يا الله يا

عبدك وابن امتك اخذت بقدميه وناصيته فسخره
لي حتى يقضي حاجتي عنده لي انك على كل شيء قدير وهو
على ما يشاء لا اله الا هو طريقه ختم انعام در خبر است
كه اگر اتفاق افتد حضور هفت نفر زن بيماري يا يك نفر هفت
سوره انعام را تا آخر بخوانند وچون بجمل الذين رسند انيه وعا را بخوانند
خداوند شفا را بان بيمار ومجربست ومبارك اللهم ارحم
جلدي الرقيق وعظمي الدقيق واعوذ بك من شدة المحرقة
يا ام ملدم ان كنت امنت بالله الاعظم فلا تاكلي اللحم ولا
تشربي الدم ولا تقعدي على الراس ولا تفوديني من الفم ونحوها
عني الى من يزعم ان مع الله الها اخر فاني اشهد ان لا اله الا
الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله
في البحار اختيار ابن البابة جاء في الاخبار عن النبي ص انه قال من اراد
ان يستجيب دعاه فليقم يوم الاحد وليتوضا وليصل ركعتين
بعد الظهر ويقول وافوض امري الى الله ان الله بصير بالعباد احدى
عشر مرة ثم يبدأ في قراءة سورة الانعام فاذا بلغ ذلك
الفوز المبين يقول ثانية وافوض امري الى الله احدى عشر مرة
ثم اذا بلغ وهديناهم الى صراط مستقيم يقول ربنا اتنا في الدنيا
حسنة وفي الاخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اني اسالك
بحق هؤلاء الانبياء وبحق محمد المصطفى صلى الله عليه واله الا قاضي
الحاجات ان تقضي حاجتي في هذه الساعة ثم افعل ما شئت فانه لا يرد

ذكر للعالمين بقول اياك نعبد واياك نستعين ستا
واربعين مرة ثم يقول صل على محمد وآل محمد ثم اذا بلغ
بين الجلالتين يرسل الله يقول الهي من ذا الذي
دعاك فلم تجبه الهي من الذي تضرع اليك فلم ترحمه
من الذي انقطع اليك فلم تصله الهي من الذي استقرضك فلم تقرضه
الهي من الذي استجدك فلم تنجده الهي من الذي استرفدك
فلم ترفده الهي من الذي استغفرك فلم تغفر له الهي من الذي
استعاذ بك فلم تعذه الهي من الذي توكل عليك فلم تكفه الهي
من الذي تقرب اليه فلم تقربه الهي من الذي استغاثك فلم تغثه
الهي من الذي تقرب اليك فابعدته وهرب اليك فاسلمته
واغوثاه بك يا الله واغوثاه واغوثاه بك يا الله واغوثاه
واغوثاه بك يا الله يا مغيث اغثني وارحم عبرتي يا غياث
المستغيثين برحمتك يا ارحم الراحمين وفي بعض النسخ يدعو
في اخر سورة الانعام بهذا الدعاء اللهم يا ذا الجلال والاكرام
والالاء العظام اسالك بحق سورة الانعام المنزلة على نبيك
عليه وآله السلم ان تجعلني من الفائزين الامنين المستبشرين الذين
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ثم تذكر حاجتك تقضى انشاء الله
تعالى يامر بعقد المكاره على ما رواه في مهيج الدعوات عن
ابي الحسن العسكري عليه السلم حيث شكى اليه بعض اصحابه ما حل به فكتب
اليه لا روع ولا باس فادع الله بهذه الكلمات يخلصك الله

وشكا ما وقعت فيه ويجعل ذلك فرجا فان آل محمد صلى الله
عليهم يدعون بها عند اشراف البلاء وظهور الاعداء وعند
تخوف الفقر وضيق الصدر قال البيع بن حمزة راوي هذا الدعاء
ما ملخصه فدعوت الله بالكلمات التي كتب بها اليه فرج
الله عني وهذا الدعاء يا من تحل باسمائه عقد المكاره ويا من يقيل
بذكره حد الشدائد ويا من يدعى باسمائه العظام من ضيق
المخرج الى محل الفرج ذللت لقدرتك الصعاب وتسببت
بلطفك الاسباب وجرى بحكمك القضاء ومضت على
ذلك الاشياء فهي بمشيتك دون قولك مؤتمرة وبارادتك
دون وحيك منزجرة وانت المرجو للمهمات وانت المفزع للملمات
لا يندفع منها الا ما دفعت ولا ينكشف منها الا ما كشفت وقد
قد نزل من الامر ما قد ضمن ثقله وحل بي منه ما قد هظني حمله وبقدرتك
اوردت علي ذلك وبسلطانك وجهته الي فلا مصدر لما
اوردت ولا ميسر لما عسرت ولا صارف لما وجهت ولا فاتح
لما اغلقت ولا مغلق لما فتحت ولا ناصر لمن خذلت الا انت فصل
على محمد وآل محمد وافتح لي باب الفرج بطولك واكسر عني سلطان
الهم بحولك وانل النظر فيما شكوت وارزقني حلاوة الصنع
فيما سالتك وهب لي من لدنك فرجا وحيا واجعل لي عندك
من عندك مخرجا هنيئا ولا تشغلني بالاهتمام عن تعاهد فرائضك
واستعمال سنتك فقد ضقت بما نزل بي ذرعا واعياني تحمل

ما حدث علي جزعا وانت القادر على كشف ما بليت به ودفع ما وقعت
فيه فافعل بي ذلك وان كنت غير مستوجبه منك يا ذا العرش
العظيم وذا المن الكريم فانت فاعل ما تريد يا ارحم الراحمين ايمن رب العالمين
في آخر كتاب جمال المتين ومما يناسب جعله خاتمة لهذا المجلد يا من
اظهر الجميل وستر القبيح يا من لم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك الستر
يا كريم الصفح يا عظيم المن يا حسن التجاوز يا واسع المغفرة يا
باسط اليدين بالرحمة يا سامع كل نجوى ويا منتهى كل شكوى
يا مبتدئا بالنعم قبل استحقاقها يا ربتاه يا رباه يا رباه يا سيداه
يا سيداه يا سيداه يا غايتا رغبتاه يا ذا الجلال والاكرام اسألك
بحق محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين وعلي بن الحسين
ومحمد بن علي الباقر وجعفر الصادق وموسى الكاظم وعلي بن
موسى الرضا ومحمد بن علي وعلي بن محمد والحسن بن علي ومحمد
ابن الحسن صاحب الزمان سلام الله عليهم ان تصلي على محمد وال
محمد وان تكشف كربتي وتغفر ذنبي وتنفس غمي وتفرج همي
وتصلح شأني وديني ودنياي وتدخلني الجنة ولا تشوه خلقي
بالنار وان تطيل عمري في طاعتك ومرضاتك وان تحسن عاقبتي
بدينه ونفسه برحمتك يا ارحم الراحمين وتاريخ فراغ المؤلف
منه سنة الف وسبع من الهجرة المباركة في القبة المقدسة الرضوية
روى الشيخ في الامالي عن ابي علي احمد بن محمد بن الحسين بن اسحاق بن
جعفر عن ابيه اسحق بن جعفر عن اخيه موسى بن جعفر عن ابيه جعفر بن

محمد عن ابيه محمد بن علي قال بينما مع ابي علي بن الحسين في طريق اذ نظر
الى هلال شهر رمضان فوقف ثم قال ايها الخلق المطيع الدائب
السريع المتردد في منازل التقدير المتصرف في فلك التدبير
امنت بمن نور بك الظلم واوضح بك البهم وجعلك آية من آيات
ملكه وعلامة من علامات سلطانه فحدثك الزمان وانتهاك
بالزيادة والنقصان والطلوع والافول والانارة والكسوف
في كل ذلك انت له مطيع والى ارادته سريع سبحانه ما اعجب
ما دبر في امرك وتطف ما صنع في شأنك وجعلك مفتاح
شهر حادث لامر حادث جعلك الله هلال بركة لا محقها
الايام وطهارة لا تدنسها الآثام هلال امن من الآفات وسلام
من السيئات هلال سعد لا نحس فيه ويمن لا نكد فيه ويسر لا عسر
فيه وخير لا يشوبه شر هلال امن وايمان ونعمة واحسان
اللهم اجعلنا من ازكى من نظر اليه واسعد
من تعبد لك فيه ووفقنا فيه للاشكر لك وللطاعة والتوبة واعصمنا
فيه من الآثام والحوبة واوزعنا فيه شكر النعمة واجعل لنا فيه عونا
منك على ما ندبتنا اليه من مفترض طاعتك ونفلها فانك
الأكرم من كل كريم والارحم من كل رحيم آمين آمين رب العالمين
وروى الصدوق في الامالي باسناده عن علي بن الحسين قال
وكان علي بن الحسين اذا كان شهر رمضان لم يتكلم الا بالدعاء والتسبيح
والاستغفار والتكبير فاذا نظر قال اللهم انك لم تزل تفعل
فعلت ثم قل ما وجدته في نسخة الكهنة من اصول الشيعة رحمهم

صل على محمد وال محمد واجعلنا

وفي بعض الروايات عن علي بن الحسين عليه السلام الدعاء اذا نظر الى الهلال

بالكمال

ما اظهر من

فاسأل الله ربي وربك وخالقي وخالقك ومقدري ومقدرك ومصوري ومصورك ان يصلي على محمد وال محمد وان يجعلك مباركا

والبسنا فيه جنة العافية واتمم علينا استكمال طاعتك وفيه المنة انك المنان الحميد وصلى الله على محمد وآله الطيبين

ودلیل اسعد دت العالمین اللهم صل علی محمد و ال محمد و املء علینا
و علی اهل بیوتنا و اشیاعنا بامنه و ایمان و سلامة و اسلام و
بر و تقوی و عافیة مجللة و رزق واسع حسن و فراغ من التعلل
و اکفنا بالقلیل من النوم و المسارعة فیما یحب و یرضی و ثبتنا علیه
اللهم بارک لنا فی شهرنا هذا و ارزقنا برکته و عونه و غنمه و نوله
و یمنه و رحمته و مغفرته و اصرف عنا شره و ضره و بلائه و فتنته
اللهم ما قسمت فیه من رزق او خیر او عافیة او فضل او مغفرة
او رحمة فاجعل نصیبنا فیه الاکبر و حظنا فیه الاوفر بحاجة الانام

فی احکام الرؤیا فی کل شهر

نقل عن خط ابن بابویه رحمه عن جعفر بن محمد عن الصادق علیه السلام
من الشهر لا یصح فیه منام الثانی و الثالث ان رای خیرا بضده و
و بالعکس و الرابع و الخامس تباخر تاویله ایاما او شهورا او سنین
و السادس و السابع و الثامن و التاسع صادقة رؤیاها لا تحرم و
العاشر کذوب لا یصدق ابدا و الحادی عشر و الثانی عشر تباخر تاویلها ایاما
او شهورا او سنین و الثالث عشر و الرابع عشر لا یکون خیرا و لا شرا
الخامس عشر صادقة و السادس عشر و السابع عشر تباخر تاویلهم
ایاما او شهورا او سنین الثامن عشر و التاسع عشر صادقة لا تحرم
ابدا العشرون و الحادی و العشرون لا یصلح فیها الرؤیا و الثانی
و العشرون تاویلهم فرح و سرور و الثالث و العشرون و الرابع و العشرون
من رای خیرا بضده و بالعکس و الخامس و العشرون و السادس و العشرون
لا رؤیا لهم و السابع و العشرون و الثامن و العشرون لا تحرم ابدا و التاسع
و العشرون لا تاویل له و الثلثون صحیحة کذا وجد بخط بعض المتقدمین

بخط بعض المتقدمین

اذا رای رؤیا فلیعد ما مضی من الشهر الذی رای فیه و بعده من الشهور
سورا بعدد الایام التی مضت من الشهر ثم بعد من تلک السورة
التی انتهی العد الیها ایات بعدد تلک العدد فتقرا الایة الاخیرة
تعبیر
ذکر ادعیة و عاء برکت این اسماء مبارکه بتجربه این حقیر رسیده است
و کسر حضرت رسول خدا را در خواب دیده بود که فرمودند که اسم اعظم
الهی در میان این اسماء است یا الله یا حنان یا منان یا دیان یا برهان
یا بدیع السموات و الارض یا ذا الجلال و الاکرام یا حی یا قیوم
یا ارحم الراحمین از حضرت امیر المومنین علیه السلام روایت شده که اسم اعظم
در این دعا مندرج است اللهم انی اسالک باسمائک الحسنی ما علمت
منها و ما لم اعلم و اسالک باسمک العظیم الاعظم الاکبر الاکرم ان
تصلی علی محمد و اله اللهم انی اسالک بان لک الحمد لا اله الا انت
یا منان یا بدیع السموات و الارض یا ذا الجلال و الاکرام
یا ارحم الراحمین اللهم انی اشهد انک انت الله لا اله الا انت
الاحد الصمد الذی لم یلد و لم یولد و لم یکن له کفوا احد
و مروی است که اسم اعظم ربنا است و خواندن هیچ ربنا از برای
نجات از هم و غم در روایت وارد شده چنانچه در قرآن بعد از ده ربنا خاتمی یا هو
قال شیخنا بهاء الدین هذا حرز مجرب یوضع تحت فص الخاتم
او فی العمامة فیکون عاملها محصونا محفوظا من جمیع البلایا و محروسا
من کافة الاعداء و هو هذا یا من هو هو یا من لیس الا هو یا حی
یا قیوم لا اله الا انت صل علی محمد و ال محمد و کن لفلان بن فلانة
فی عافیة مصیبا یا رب العالمین کذا وجد بخط العرقا العاملی رحمه

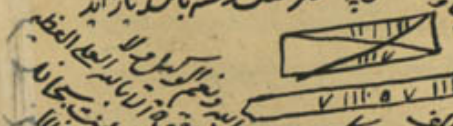
اذا رای

الطعام وقلته ص

من كلام بعض الاعلام عليكم بالمعجون الخمسي قلة الكلام وقلة المنام
وقلة الصحبة مع الانام وذكر الله على الدوام قيل لعطاء فما الدعاء
ولا يجاب قال لان الله دعا ولم يجب ثم قرأ والله يدعو الى دار السلم
ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات مرابراهيم بن ادهم بسوق البصرة
فاجتمع الناس اليه فقالوا يا ابا اسحق مالنا ندعو فلا يستجاب لنا
قال لانكم قلوبكم ماتت بعشرة اشياء الاول عرفتم الله فلم تؤدوا
حقه الثاني زعمتم انكم تحبون رسول الله ص وتركتم سنته الثالث
قرأتم القرآن ولم تعملوا السرابع الكلتم نعم الله ولم تؤدوا شكره
الخامس عرفتم ان الشيطان عدوكم وافقتموه السادس قلتم ان
الجنة حق ولم تعملوا لها السابع قلتم ان النار حق ولم تهربوا منها
الثامن قلتم ان الموت حق ولم تستعدوا له التاسع انتبهتم من الذنوب
فاشتغلتم بعيوب الناس وتسيتم عيوبكم العاشر دفنتم موتاكم ولم تعتبروا بهم
اوجهت قضاء دين بعد از نماز فريضه اين دعا را سه مرتبه بخواند
بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اني اسالك يا لا اله الا انت يحق
لا اله الا انت لم ترض بلا اله الا انت اللهم اني اسالك يا لا اله الا
انت يحق لا اله الا انت لم ترض غير بلا اله الا انت اللهم اني اسالك
يا لا اله الا انت احد يحق لا اله الا انت لم تغفر لي بلا اله الا انت
اللهم اني اسالك يا لا اله الا انت يحق لا اله الا انت لم ترزقني
بلا اله الا انت يا ارحم الراحمين فانه سر المكنون لمن قرأ يا كريم يا
رحيم الفقرة على طهارة في جنح الليل بعد صوم ثلثة ايام وسئل
عن البر الفقرة وطلب شيئا اعطاه الله وقضى حاجته وقد نظم

فيها ابيات من جملتها قل يا كريم ويا رحيم ففيهما سر عجيب ظاهر متعين
تقرأها طاهرا في خلوة بالليل حين تنام عنك الاعين انقضاء
للغرض الى مثله الا انك تقول يا استطعت يا حي يا قيوم كذا وصح
او حي الله تعالى موسرا اذا مرض عبد من عبادي وعجز الاطباء عن
معالجته فاقرأ عليه هذا الدعاء واكتبه على قرطاس او شيء نظيف او
على اناء نظيف ثم اسقه المريض ممزوجا بماء فانه يجد الشفاء الدعاء
اللهم يا مصحح ابدان الملائكة ويا خالق الآدمي صحيحا و
مبتلى يا حي يا قيوم صل على محمد وآله واشفني بشفائك و
داوه بدوائك برحمتك يا ارحم الراحمين وجد بخط
الشهيد تعويذه الى ذي البال النزوح اذا اراد احدكم على قضاء
حاجة وعدم العلم بها فليقبض على شيء من الحبوب ويضمر على حاجته
ويأخذ ثمانا ثمانا من الحب المقبوض فان بقي في يده واحدة فهي
الزبرة فالحاجة مقضية انشاء الله وان بقي اثنتان فهي للريح فانها
لم تقض وان بقي ثلث فهي للبشرى لم تقض وان بقي اربع فهي رجل
يقضي وان بقي خمس فهي للشمس تقضي سريعا وان بقي ستة فهي
للقمر تقضي وان بقي سبع فهي لعطارد تقضي بصعوبة وان بقي
ثمان فلا تعرض لها بوجه من الوجوه كذا وجدت في خط كتب
من خط صوبته وجدت بخط الرضا عليه السلام للحمى ثلث رقعات الكاغذ
الاولى بسم الله الرحمن الرحيم لا تخف انك انت الاعلى و
على الثانية بسم الله الرحمن الرحيم لا تخف نجوت من القوم

الظالمين وعلى الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم الا له
الخلق والامر تبارك الله رب العالمين ويقرأ على كل واحد
ثلث مرات سورة الاخلاص ويوكل المجموع في ثلث ايام
ونقل عن ابن طاوس رحمه الله انه قال من اراد الاستخارة بالقرآن
فليقرأ آية الكرسي الى قوله تعالى وهو العلي العظيم ويقرأ عند
الغيب الى قوله في كتاب مبين ثم يصلي على النبي عشر مرات ثم يقول
اللهم اني توكلت عليك وتفاءلت بكتابك فاريني من كتابك
ما هو المكنون في سرك المخزون في غيبك برحمتك يا ارحم الراحمين
كريم اللهم اردني الحق حقا حتى اتبعه واردني الباطل باطلا
حتى اجتنبه ثم يفتح المصحف ويعد الجلالات من العظم الصفحة
اليمنى بعدد الاوراق بعدد الجلالات ثم بعد الاسطر من الصفحة
اليسرى بعدد الاوراق كما مر بعد الاسطر بمنزلة الوحي كذا وجد
طريقة استخارة بشيخ اول سوره حمد را تا مستقيم بخواند وبعد از
ان اين دعا را سه نوبت بخواند يا من يعلم ابدا من لا يعلم وينبت كذا و
شيخ را بكرداند بگيرد واز ان موضع دود وطرح كند اگر دود از اخر
بماند احتياج بسازمنوى لازم والا مباشرت نمايد كه مجرد است كذا وجد
اگر كسر را چيزى يا منوى كم شده باشد اين مشكل را درميان دو سنك
انشيا ياد و سنك بگذران تا هنگامى كه صدف سنك رفته باشد باز ايد



دعاء الفرج

دعاء

دعاء لكل مرة منها البلاغة اللهم اني اعوذ بك من وعثاء
السفر وكابة المنقلب وسوء المنظر في الاهل والمال والولد
اللهم انت الصاحب في السفر وانت الخليفة في الاهل و
المال ولا يجمعهما غيرك لان المستخلف لا يكون مستصحبا
والمستصحب لا يكون مستخلفا لتوديع المسافر يقول هذان رسيب الى الموضع
وحيث اتجهتم سأعدنكم سلامة ويرعاكم الرحمان من كل جانب
مفيضا عليكم ما قصدتم من المنى بنجح سلكتم في فنون الاسباب
وروى عن الائمة عليهم السلام انهم قالوا اذا اراد احدكم لبس سواك
فليصحب معه عصا من شجر اللوز المر وليكتب على هذه الاحرف
في ورق ويعفر العصا ويجعل الرق فيها ويمر سلم لحلس
ولا له هو ٥ باه ٥ ابيه ٥ ناه ٥ مرصاف ٥
مصل سامر ٥ الحروف النورانية في نوامح السور بعد
حذف الزوائد وهي ١٤ ويجمعها صراط علي حق نمسكه
الم ص ر ك ه ي ع ط س ح ق ن قال النبي صلعم
علموا اولادكم اسماء اصحاب الكهف فانها لو كتبت على دار
لم تخرب وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم يغرق وهي رفع بكاد الاطفال يجري
مكتليا تملخا مرطونس سارطونس بينونس
كشطوطس قطمير تنوء اما الخاتمة فهي ساعات
الاستخارة على ما هو المشهور اذا اردت ان تستخير بكلام الله
الملك المتعال فاختر ساعة تصلح لذلك لتكون تلك على حسب المرام

فيوم الاحد جيد الى الظهر ثم من العصر الى المغرب والاثنين
الى طلوع الشمس ثم من الضحى الى الظهر ثم من العصر الى العشاء
الاخرة والثلثاء من الضحى الى الظهر ثم من العصر الى العشاء
الاخرة والاربعاء جيد من الصبح الى الزوال ثم من العصر الى
العشاء الاخرة والخميس الى طلوع الشمس ثم من الظهر الى العشاء
الاخرة والجمعة الى طلوع الشمس ثم من الزوال الى العصر
والسبت الى الضحى ثم من الزوال الى العصر والله اعلم بالصواب

از شيخ شهيد قدس سره منقول است كه هر كس اين اسماء اعظم بر سنگ
دانه دولت و نيكى يابد و هر كه در كيسه كند او توانگر گردد
و اگر در ركيبند درمانده نشود و اگر در كاسه چيني نويسد و بر
كلوخ بسوزد و بر بيمار دمد شفا يابد بسم الله الرحمن الرحيم
العظمة لله العزة لله القوة لله القدرة لله المنة لله
برحمتك يا ارحم الراحمين بسم الله الرحمن الرحيم
قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد
جهت محافظت از هر گونه بلا و امان از شر اعدا اين دعا
منقول است از مختصر كفاية المحتفى بلد سقفها
لا اله الا الله وسورها محمد رسول الله صلى الله عليه وآله
وبابها علي ولي الله صلوات الله وسلامه عليه وادكانها
الف الف لا حول ولا قوة الا بالله هر كه در حضر و سفر مكرر بخواند
الله لنا عدة في كل شدة حسبي الله ونعم الله بكاف عدة

هر كه اراده نيك شخصى توضا و صلوة دو ركعت بگذارد در هر ركعتى
الحمد مرة و سبع مرات عسى الله ان يجعل بينكم و بين الذين
عاديتم منهم مودة والله قدير والله غفور رحيم فاذا
سلم بقول سبعين و سبعين مرة اللهم لين قلبه كما لينت
الحديد لداود عليه السلم فان فعل مثله يسخر له هذا الشخص
و يطاع بحيث لا يتصور مزيده عليه و قد جرب بعدا خر

از براى زنى كه او را فرزند نشود اين دعا را نوشته و بدست
شخص گرفته و در گردن زن آويزد كه انشاء الله او را فرزند
مشهود و اگر بر درخت كه بار نياورد بندد بار آور مشهود

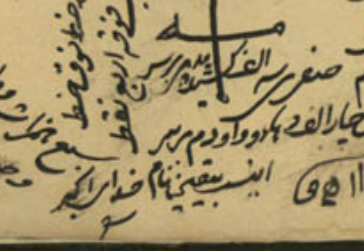
هو هو هو هو هو هو هو هو
الله الله الله الله الله الله الله الله
حى حى حى حى حى حى حى حى قيوم
قيوم قيوم قيوم قيوم قيوم قيوم قيوم
قيوم قيوم وصلى الله على محمد وآله اجمعين

بجهت بند بيع نوشتن همين ابيات را بر كردن بيمار بياويزند شفا يابد
بسم الله الرحمن الرحيم قلنا يا نار كونى بردا و سلاما على ابرهيم
جهت وسعت رزق و برآمدن حاجات خواندن اين دعا
مجرب است و بر هر مريضى بخوانند يا بر ظرفى بنويسند بخورد
او را بعد از آن از مرض نجات يابد و دعا اينست

اللهم يا فارج الهم يا كاشف الغم يا رحمن الدنيا و
الآخرة ورحيمهما انت رحمانى و رحمان كل شئ ارحمنى
رحمة تغنينى بها عن رحمة من سواك وتقضى بها
عنى الدين وارزقنى العافية فى الدارين برحمتك
يا ارحم الراحمين وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين
يقرأ للحاجة ثلث مرات يقضى انشاء الله تعم هذان البيتان
ايدرك ضيم وانت ذخيرى واظلم فى الدنيا وانت نصيرى
وعار على حامى الحمى وهو حاد اذا ضاع فى البيداء عقال بعيرى
يا على يا على يا على ادركنى مجرب مجرب مجرب
عن الصادق عليه السلام من كتب هذين البيتين على جدار البيت يدفع الفقر
اذا قل خير البيت ضاق باهله ولو كان سبعا واسع الطول والعرض
يتسع البيت المضيق باهله اذا كان فيه الخير يعضا على البعض
لعلى بن ابى طالب عليه السلام فى دفع وجع العين
قل هو الله احد لا فى عين رمد يا بديع السماوات يا عزيز الدارين يا ولى
ليس كمثله شئ لا ولا كفوا احد عن الصادق عليه السلام انه يقرأ لوجع
العين هذين البيتين اذا ما مقلتى رمدت فحسبى ترا حسن غل الاتراب
هو البكاء فى المحراب ليلا هو الضحاك فى يوم الضراب
ما مهم بيشت ايدبر كو بمضمار لا فتى الا على لا سيف الا ذو الفقار

وعاذا

وعاذكر لدفع الضايع والابق تكرار هذين البيتين
نادعليا مظهر العجائب تجده عونا لك فى النوائب
كل هم وغم سينجلى بولايتك يا على يا على يا على
يقرأ عند الصادق عليه السلام من تكلم ابدا
فلا تجزع ولا تك عسر يوما فقد ايسر شئ زمن طويل
ولا تيأس فان اليأس كفر لعل الله يغنى عن قليل
فان العسر يتبعه يسار وقول الله اصدق كل قيل
لمولانا على عليه السلام للغم والهم والحزن تكرار هذه الابيات وهو من الجربات
وكم لله من لطف خفى يدق خفاه عن فهم الزكى
وكم يسر اتى من بعد عسر وفرج كربة القلب الشجى
وكم امر تساء به صباحا وتاتيك المسرة بالعشى
اذا ضاقت بك الاحوال يوما فثق بالواحد الفرد العلى
توكل بالنبى فكل خطب يهون اذا توسل بالنبى
ولا تجزع اذا ما نابك خطب فكم لله من لطف خفى
واما شكل الاسم الاعظم فقد ذكره فى المصباح الكفعمى ونظم بعضهم
خمس زكاة نوخط فوق خطا وصليت حوله اربع نقط
وثر يا وهلال فوقهما ثم اثر سبحة تسع الفرط



اربع واوات هاء فى الوسط
وصليت حوله اربع نقط

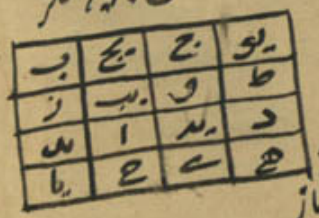
من كتاب مختصر البصائر للحسن بن سليمان تلميذ الشهيد الاول ره

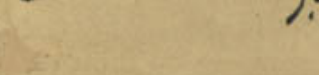
واما كيفية الصلوة على محمد واله صلوات الله عليهم وسلامه
فقد جاءت في عبارة كثيرة لا تكاد تحصر منها ما روي عنهم ع
اذا سمعتم لنا ذكر في الاذان فقولوا
صلوات الله وصلوات ملائكته وانبيائه ورسله وجميع خلقه
على محمد واله والسلم عليه وعليهم ورحمة الله وبركاته ومنها
ما تقدم عقيب صلوة الفجر والمغرب لنا تقولوا ان الله وملائكته
الى آخرها ويقول اللهم صل على محمد وذريته ومنها
ما جاء عقيب صلوة الصبح والظهر اللهم صل على محمد وال محمد
وعجل فرجهم ومنها عقيبها ايضا اللهم اجعل
صلواتك وصلوة ملائكتك وانبيائك ورسلك و
جميع خلقك على محمد واله ومنها ما جاء عقيب
صلوة العصر من يوم الجمعة اللهم صل على محمد وال محمد
وبارك على محمد وال محمد وارحم محمدا وال محمد وارفع محمدا
وال محمد الذين اذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيرا
الف مرة لنا قدروا الا فمائة مرة ومنها ما جاء عقيب
عصر الجمعة اللهم صل على محمد وال محمد وبارك على محمد و
ال محمد وارحم محمدا وال محمد وارفع محمدا وال محمد الذين
اذهبت عنهم الرجس وطهرتهم تطهيرا الف مرة لنا قدروا

اهل البيت ص

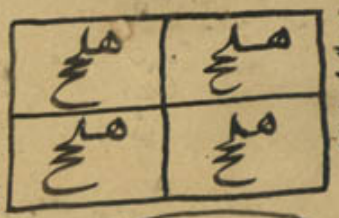
والا فمائة مرة ومنها ما جاء عقيب عصر الجمعة من سبع مرات
اللهم صل على محمد وال محمد الاوصياء المرضيين بافضل
صلواتك وبارك عليهم بافضل بركاتك وسلم عليهم
وعلى ارواحهم واجسادهم ورحمة الله وبركاته ومنها
ما جاء في يوم الجمعة بقي مائة مرة صلوات الله وصلوات
ملائكته وانبيائه ورسله وجميع خلقه على محمد وال محمد و
السلم عليه وعليهم وعلى ارواحهم واجسادهم ورحمة الله
وبركاته ومنها ما روي ان بقي مائة مرة اللهم صل
على محمد واهل بيته المعصومين بافضل صلواتك وبارك
عليهم بافضل بركاتك وسلم عليهم وعلى ارواحهم و
اجسادهم ورحمة الله وبركاته ومنها ما رواه ابو
الصباح عن الصادق ع قال قال الا اعلمك شيئا وفي
الله به وجها من حر جهنم قال قلت بلى قال قل بعد
اللهم صل على محمد وال محمد مائة مرة يقي الله به وجها من حر جهنم
ومنها ما رواه محمد بن علي الصدوق باسناده عن
ابي عبد الله ع قال وجدت في بعض الكتب يعني كتب الله
المنزلة على محمد وال محمد كتب الله له مائة حسنة ومن قال صلى الله

على محمد واهل بيته كتب الله له الف حسنة وروى عن الصادق
انه قال تستحب الصلوة على محمد والهاد منها ما
روى الصدوق عن ابي عبد الله انه قال من قال في كل
يوم مائة مرة صلى الله على محمد واهل بيته قضى الله له مائة حاجة
ثلثون منها للدنيا وما جاء منها للاخرة وضع الصلوة
على محمد والصلوات الله عليهم
فائدة للحفظ قال محمد بن يعقوب الكليني قدس سره كان لي
ولد يقرأ القرآن وكلما قراه نسيه فرأيت قائلا يقول لي في منامي
اكثر قرأنا فقلت وما اكثر قال اكثر الرحمن علم القرآن خلق
الانسان علمه البيان الشمس والقمر بحسبان لم يزل علينا جمعه وقرآنه
فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم لم يزل علينا بيانه بل هو قرآن مجيد في
لوح محفوظ مستقر لك فلا تنسى اقرأ باسم ربك الذي خلق
خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم
الانسان ما لم يعلم ثم اوحى الذي كتب بيمينه اقرأ القرآن فاسقه
ففعلت فحفظ ولدي بحمد الله بجهة رفع البلية انه مشكلا
نوشتن يوم كبود وبر كردن
در بند دهقان الله بيشتر
در نيا ورد حلية المصر عليه





صحيفة الدعاء عن جابر بن عبد الله رفعه الى امير المؤمنين انه قال قال
رسول الله صلعم دعاء لا تنسى القرآن قل اللهم ارحمني
بترك معاصيك ابدا ما ابقيتني وارحمني من تكلف ما لا
يعنيني وارزقني حسن النظر فيما يرضيك عني اللهم نور
بكتابك بصري واطلق به لساني وفرج به قلبي واشرح به
صدري وفرج به همي واستعمل به بدني ووفقني له على ما ذلك
واعني عليه انه لا يعين على الا انت
از شيخ بهائي رحمه الله منقولست كه هر كه هر صبح بر اين شكل نگاه كند
ابواب فتوحات بروي كشاده كردد وهر كه محتاج نشود وروزي او بسيار كردد



مروی است از حضرت سید کائنات و خلاصهٔ موجودات و شفیع روز عرصات صلوات
اعنی محمد مصطفی صلعم که فرمود امد آن بزرگوار را جبرئیل در حالتی که آنحضرت نماز میکرد در حدود
ابراهیم علیه السلام که یا احمد هر که بخواند این دعا را در ایام البیض ماه مبارک رمضان
بخشیده شود گناهان او اگرچه بعدد قطرات باران و برگ درختان و ریگ بیابان باشد
و شفا یابند عاصی فرمانبردار شوند و با سامان باز گردند و ایمن باشند از هر آفت و رفیق تو باشد
در بهشت در حشر روی او چون ماه شب چهارده و هر که سه روز روزه بگیرد و وقت فرصت
این دعا را بخواند و بر پشت بخوابد و حوائج بخواهد و هر که این دعا را بخواند حضرت عزت
بر اقی از نور سوار کند که برادر زمینی باشد زیر هر قدمی سبز تا آنکه بموقف حساب در آیند
و گمان نکند اهل موقف که این از جملهٔ پیغمبران است و ثواب خواندن این دعا را
شما را نمیتواند کرد غیر خدا تعالی پس اگر در دریا غرق شده و در خشکی گم شده
و انس و جن و فرشتگان نویسندگان شوند شما را نتوانند نوشت ثواب خواندن
این دعا شفا میدهد خدا بیمار را و ادا میکند دین را و غنی میکند فقیر
را و آزاد میکند بنده را و دفع میکند غم و حزن را و نجات میدهد از ستم حاکم و
مکر شیطان و هر که از او چیزی ضایع شده و از او چیزی بدزدند چهار رکعت
در هر رکعتی الحمد یکبار و قل هو الله احد یازده بار پس این دعا را بخواند در روز و در شب
هر چه بخواهد میدهد آنچه از او رفته و اگر این دعا را از روی اخلاص هر
ان چیز زنده شود و اگر بر کوهی خواند خراب شود و هر صباحی که هر که این دعا
ده مرتبه خدا تعالی او را بعد از دوزخ آزاد کند و هر که این
و در این دعا اسم اعظم است و الله اعلم بحقیقته